





بن المراد، محمد الصالح .

الحداد على امرأته .

JAFET LIB.

1975

JAFET LIB.

3 SE, 1975





# الحِداد على امرأة الحِداد

أو

رد الخطايا والكفر والبدع . التي حواها كتاب امرأتنا

في الشريعة والمجتمع

تأليف الفقير الى الكريم الجواد عبدا محمد الصالح بن مراد

المدرس الحنفي من الرتبة الاولى

بالجامع الاعظم وفقه الله

—•—

اجازة النظارة العلمية دام حفظها

الحمد لله . والصلاة والسلام عن رسول الله وآله وصحبه ومن والاه . وبعد فقد  
اطلعت النظارة العلمية على هاته الرسالة الخافلة واذت مؤلفها حفظه الله وشكر سعديه  
الجميل بطبعها ونشرها تعميما للنفع وفق طلبه حرر في ٤ ربيع ٢ وفي ١٦ سبتمبر

سنة ١٣٥٠-١٣٣١

صاح احمد بيزم . محمد الطاهر ابن عاشور . محمد الطيب بيزم . صالح الماتقي

جميع الحقوق محفوظة للمؤلف

ثمان النسخة عشرون قرنكا

طبعة اولي

بالطبعة التونسية - نهج سوق البلاط عدد ٥٧ بتونس



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وصلی اللہ علی سیدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما

— ٥٠ —

اللهم انا نسالك ان تهدينا الى الصراط المستقيم صراط الدين انعمت عليهم غير  
المغضوب عليهم ولا الضالين آمين

وبعد فقد كان ظهر كتاب في عالم المطبوعات منسوب للمسمى الطاهر الحداد  
تحت عنوان « امرأتان في الشريعة والمجتمع » ادعى فيه صاحبه انه بلغ درجة كاملة في  
العلم والتشريع ولقب نفسه بالمجدد او كاد

ونحن لا يهنا ما يعتقد في نفسه وما يلقيها به من كونه ملكا عظيما او انسانا كاملا  
او عالما شرعيا او فيلسوفا روحيا او شيطانا رجيما فقد جرى مثله وامثاله كثيرون  
حوادث كهذه وادعوا دعاوي كثيرة لكنهم لم يقيموا على ذلك بينات حتى  
قبل لبعضهم

والدعاوي ما لم يقيموا عليها • بينات اثنائها ادعياء

وقد حدث ان بعض الملوك دخل مستشفى المجانين فظهر له احدهم على غاية  
من كمال العقل واشتكى له المجنون من المعاملة السيئة التي يلاقها في ذلك المكان  
الرهيب والحياة المرة التي يقاسيها ، فما كان من الملك بعد ان اجري عليه اختبارا دقيقا  
ثبت به عندئذ انه ليس مجنونا الا ان قرر اخراجه معه وبينما كانا يجتازان الدهليز الى  
الباب اذا بهما سمعا احد المجانين يصرخ ويقول : ابي رسول الله اليكم فقال ذلك  
المجنون المصاحب للملك اسمعت ما يقول ؟ قال الملك : نعم قال المجنون : وعزتي  
وجلالتي ما ارسلته لاحد من البشر فعلم الملك حقيقة حاله وان غيره من المجانين  
وان ادعى الرسالة فصاحبه قد ادعى الالهية

إذا لا غرابة في ادعاء الحداد كونه عائلاً بالشرعية أو كونه قيسوفا اجتماعيا أو وصف نفسه بصفة من الصفات العظيمة والالتساب الفخيمة فقد حدث له ما تقتضيه بشريته ( فإن ( البشر ) عرضة لكل رزية كما أنهم عرضة لكل فضيلة ومزية بيد أن رزية العقل من اعظمها وصاحبها احوج الناس بالشفقة والرحمة يدل لذلك الحديث المشهور من انه ( مر برسول الله صلى الله عليه وسلم رجل فقصا له رجل يا رسول الله هذا مجنون فاقبل عليه وقال اقلت مجنون ان المجنون القيم على المعصية ولكن هذا مصاب )

لقد كان يهون علينا الخطب لو بقي الحداد محقبا لاعتقاده في نفسه أو انه اقصر على بعض اصحابه وخاصته وادعى بينهم ما شاء وصدقوه في ذلك واكرموا او رفعوه فوق اعناقهم وطافوا به في كسر بيوتهم فرحين مستبشرين فانه لا يهنا من ذلك شيء ولا تلفت نظرنا اليهم سواء كانوا مصيبين او مخطئين مهتدين او ضالين لاننا لا نريد اشاعة الفاحشة بين المسلمين

اما وابي الحداد الا ان يبرز للمجتمع مشهرا التقيصة مظهر ما في حقيقته فانه يجب المقاومة والبيان حتى يرتدع ويعرف قيمة نفسه وينزلها منزلتها على انه لو كان الامر مقصورا على التونسي الذي مر من نفسه على تحمل الكرامة واستقبال الشدائد بصدر رحب لو وجدنا بعض العذر في الاعراض عما قاله الحداد ومررت من الكرام وقلنا سلاما لكن اجاز كتابه حدود بلادنا وتلففته ايد اخرى وسبرته عقول لها قيمتها في العلم والفلسفة الاجتماعية فماذا يقولون عنا اذا لم نتصد لدحض ما فيه ولم نبين ما جاء فيه من الخطأ للملا

لقد فضحنا الحداد بين الامم الاسلامية بما جاء في كتابه من الخلط والخلط وما اقامه من البراهين على الجهل العظيم الذي كاد ان يتخطاه الى عموم الشعب لولا ان التونسي اعلن براءته منه ومن كتابه

حقيقة انه فضحنا قضية كبرى وتجراً على شعب كامل بل امة اسلامية عظمى بوضعه ككتاب « امرأتنا في الشريعة والمجتمع » ولو عوض عنوانه بقضية اجتماعية في

الشرعة والمجتمع أقلنا أصاب الحداد وأما شر مطرقته الصليبية الشكل كما أننا شر  
نار جهله المتوقدة وغطاته المتكررة المتعددة

كتب الله على بعض الأتقي أن لا تخرج من الدنيا حتى تسيء بمن أحسن إليها وهذا  
ما فعله الحداد فإن المسلمين الذين هذبوه وعلووه أبى إلا أن يقابلهم بكران الجميل  
والأقراء عليهم وهم بآذانهم يسمعون وبأعينهم ناظرون

بل أنه تجاوز ذلك إلى خواصه وأحبابه فأوقعهم معه في الخطأ الفاحش وفضحهم  
ضمف الإبعاد لاته لما ألف كتابه تلقوه بتصفيق الاستحسان وهم لا يعلمون ما فيه  
ولو نظروه نظرة بسيطة لقروا منه قرار السليم من الأجرى والصحيح من المجدوم  
نعم أن الحكم الجلام وبيان ما فيه من الخطأ يتدقيق يحتاج إلى معرفة خاصة  
وزمن مناسب لكن من القضايا والأحكام الموجودة فيه والاقوال التي احتوى عليها  
الكتاب ما يدرك ظلها بسطاء العقول وصبية المدارس بأول نظرة ويقول مطالعها أن  
في ذلك لعبرة

اجل عبرة وأي عبرة دموع سائلة وأعين مثنية متفرجة وروح بلغت التراق من  
هاته الحالة التي وصفناها والملمة التي الت بنا ورددوها في الخارج بعد أن رددناها  
عيون تكي على وطنية ضائعة ودين غريب بين أهله يشهرون عليه حربا  
ضروسا ويضربونه من خلف ظلما وعسقا من شير فهم لحقيقته ولا ادراك لكتبه  
أن عجبا بالنسبة لاصدقائه يضعف كثيرا إذا علمنا أن كارتته تناولت من لا علاقة  
لهم بالاسلام ومن لا يدرك لقيمتها العظيمة معنى حتى بحث في موضوع كتابه عن  
غير علم وولج المسألة من غير بابها والتقى نفسه عليها من حائق واضطر المسلمون  
إلى رد خطئه بما يقتضيه الاسلام من الأدب والمكرمة عليا منهم بسانه مغرور وأنه  
أعطى نظريته من غير معرفة حقيقة الحال ولا فهم للموضوع بل أن بعضهم تجاوز  
ذلك إلى ادخال المسألة في السياسة وجعلها عدة له في القضاء على التونسي ومعاملته  
بالاستقصا والتحقيق بالرغم عن كونه مسلما وله تاريخ عظيم تقف بين يديه أعظم  
الانفس خائفة خاضعة

نعم أن مصيبة ذلك الكتاب شملت مضرتها عموم أهل البلاد لا فرق في ذلك بين



المسلمين وغيرهم وإذا نظرنا الى بعض أبنائنا التونسيين الذين خدعهم الحداد بظاهرة بمظهر العلماء والمؤلفين وتسرعهم لتصديقه في دعواه ورضاهم عما حواه كتابه تنالهم نقوسنا ونكاد أن نفارقنا ارواحنا أسفا وحزنا على التونسي الذي أخذ يجازف ببقية مدخراته وءاخر جوهرة نفيه في حقيقة حياته وهي الدين الذي بضغفه نزلنا الى الحضيض ونبذنا لا قدر الله نذهب الى عالم الابدية وننقرض من عالم الوجود غير مأسوف علينا تاركين وراءنا العار مزودين بالازدراء والاحتقار

انا لا اريد ان اتكلم الآن على الدين الاسلامي وما فيه من الفضائل وما جاد به على العالم من المفاهيم لان ذلك يطول شرحه وليس من موضوعي البحث فيه وانما يعني ان ابنه ابناءنا المخدوعين بالسراب الى ان القرآن والحديث هما زبد الحكمة وخلاصة قوانين العمران وان الله لم يأمر بشرهما بين سائر طبقات الامة الا ليتدبروا حكمهما ويأتمروا بأمرهما ونحن جميعا محتاجون الى كمالات الاسلام التي كانت سببا في رقي العالم وفي تاريخه اعظم شاهد على ذلك

ان من اقبح القبيح ان تبسّد تلك الحكم الدانية قطوفها ونصرف اوقاتها كلها او جلها في مطالعة روايات ( اميل زولا ) و ( بول برحيا ) او نحني رؤسنا اكبارا واعجابا بنظريات ( ربوا ) في الفلسفة وامثاله مع ما عندنا من الاسرار في كتابنا الذي لا تقنى حكمه وبدائعه ولو صرف علماء العالم كله اعمالهم في ذلك

ورحم الله مولانا محمد علي فيما نقله عنه اخوه مولانا شوكت علي الزعيم الهندي في خطابه فانه بعد ان ذكر له عدة فضائل وكمالات قال : ( ولكن كل هذا الذي اسفه لكم لم يكن شيئا مذكورا في جانب مزينة واحدة كانت من احسن مزاياه رحمه الله فكان ذا عقيدة ثابتة تتلخص بكلمته التي كان يردددها وهي « لا شيء في الدنيا خبير من القرآن الكريم » حتى انه كان يقول بعد عودته من اكسفورد ان كل ما قرأه من شعر ونثر وادب لا يساوي حرقا من حروف القرآن ) ثم قال ( وانا اعتقد ان كل ما يحتاج اليه البشر من دروس الحكمة والخير يجسده في القرآن او ( رجع اليه )

هذه الحقيقة هي التي فتحت العالم ودانت بسببها الامم العظيمة للاسلام وطأطأت  
راسها امامه مسحورة بهائه وجلاله

ان تونس بل العالم الاسلامي كله محتاج الى توحيد افكار ابنائه والسير بهم في  
صعيد واحد فلنستغل جميعا بما يؤلف يشاء ولنستطلع في الكتاب والسنة والتاريخ  
الاسلامي ولنزرع حزازات انفسنا التي بذرها فينا المتفعون بخلافنا ولتمسك بديننا  
القويم واذا بالرسول الكريم عليه افضل الصلوات واكبر التسليم فانه لا سبيل للنجاح  
سوى ذلك ولا للرفق غير ما هنالك نصيحة يسديها اب شوق واخ ودود والله يهدي  
من يشاء الى سواء السبيل والعاقبة للمتقين

### كلمة مختصرة عن تأليف الطاهر الحداد

الغرض الحقيقي من تأليف الكتاب هدم اركان الدين الاسلامي لا الدفاع عن  
المرأة - يؤيد ذلك ما جاء في ماخر مقدمته وما صرح به في تمهيدته - ليست كتابة  
الحداد اسلامية - ليست كتابة الحداد إلحادية - كتابته على طريقة الرهبان لنشر  
الدعاية ضد الاسلام - شتم الحداد لعلماء الاسلام بقصد الوصول الى استنفاص الدين -  
تناؤده على الرهبان لتقريب الناس اليهم وتحبيهم في المسيحية - استنفاصه للدين  
الاسلامي والحث على نبذ - استنفاصه لتاريخ اوائلنا العظام - مقصد الحداد من  
تحرير المرأة المزعوم اشاعة الفاحشة لهدم الدين - تغزله في المرأة الأوروبية - دمه  
تربية بنات المسلمين بصفة الحياء - لا يحمل عمل الحداد على كاهل جامع الزيتونة  
اني ارى اول واجب على كتابة كلمة مختصرة عن تأليف الحداد قبل البحث  
فيه وتحليله نهائيا لتعلم نفسية المؤلف ومقصد من التأليف ، والطريقة التي سار عليها  
في تدوينه ، حتى يكون المطالع على تمام البصيرة فيما سنكتب عنه ولا يكون خالي  
الذهن تماما مما جاء فيه خصوصا اذا لم يجد من الوقت السكاني ما يحصل به على  
ذلك او اكبر نفسه عن اشاعة نمين زمانه فيما لا يفيد لاطلاعه على مصادر اقوال  
الكاتب واخذ منها ما يكفيه لمعرفة تلك الطريقة في البحث والنظر فيكون قد استغنى  
من المنايع وترك الجداول التي ليس لاصحابها ما يصلح ان يطلق عليها مدارك ولا  
افهام حتى في الجملة سوى انهم مقلدون وناقلون وباننون لافكار عاطلة وآراء آفلة

## الغرض الحقيقى من تأليف الحداد هدمركان الدين الاسلامى لاالدفاع عن المرأة

تأليف الحداد كنه وظهر فيه انه قد على جميع تومسنى على اراء حق  
مرأة وم سربها في ظرفي علم وحرارة و كمال من حصيلة و فسر  
و جعلت منه في ارجح و من باب عدم الوقوف على ما هو عليه  
الحقيقية و بناء على هذه الموقفة و قد يراه من ان  
سبب الاحتجاج على ما هو عليه من عدمه و قد يراه من ان  
لا يخرج عن اصول الاسلام

هذه عثرته التي سببها من و قد يراه من ان  
وان المؤلف العظيم يدافع عنها  
هذه اراءه على ان لا يراه من ان  
يحقيه في طبي و ريقاته

لو كان حقيقة المدفع من يراه من ان  
مصلحة التي جارى فيه لانه حجة و ان سبب و قد يراه من ان  
مادة حتمية و ان تومسنى سبب مدفع على سبب في عدمه و قد يراه من ان  
كتب ساو و قبله و سبب في عدمه و قد يراه من ان  
التأليف فائدة سوى جرائد جرائد و قد يراه من ان  
حتى يراه من ان سبب و قد يراه من ان  
والآراء الصائبة

لكن تصحيح التومسنى و قد يراه من ان  
صاهرة خدمة امرأة و طه اكيد مدعى الاسلامي و قد يراه من ان  
الدين و عسرات في صوته يؤذي و قد يراه من ان  
الدين لا قدر الله و قد يراه من ان  
و خرابه

وقد صرح بذلك في آخر مقدمته صفحة : حيث يقول : ان اصلاح  
اجتماعي ضروري ل في عامة وحوه الحد ، ثم قل : وما كان ابيد صرحا الا  
من اوهام اعتمدها وعدت من انه وقصمة حكمه ها في رفا ، وهذا ما حدا في ن  
اصح كتابي هذا عن امراد في شريعة ومجمع ا  
وهذا صريح في انه م جمع كتابه عن شريعة وما وصعه لرد ثلث الاوهام التي  
اعتمدها والتعادات الهككة والمصبة في حكمها ها في رفا ، وما عني في رفا الحد  
الا احكام الشريعة

على ما مكتف به انصرح بل كذا ما حد في اول مقدمة حيث قال  
: ان ردا من وضع كلمة موحدة سن الاسلام وبسببه شريعة قد ان تحدث  
على مقام اثار في بصره يكون ربا حلاء موعده رفا وخدمة ليو موعده من اولى  
الطرق واقرها )

وهذا ما عني به من مقصود رفا واحا هو خدمة ليو موعده الذي هو هدم  
الشريعة من اولى الطرق و رفا ، التي هي اثرة  
ثم بين و رفا ان الهدم في مقدمة من تسبح لرا ، العاصمة اسناد لوهه صاه  
كما صرح بذلك صفحة : اول ويحو عشر من سنة من حياء الى صلى الله عليه  
وسلم في سبب الاسلام كفت ال اوجت تسبح مقبول مقبول و احكام احكام ،  
ما راف هذه السنة لارة فكيف اذ وقفا الاسلام لخدمة لرا لاجل و مقبول  
الشريعة حد الا انصاع و رفا لا سدا ولا عسر ،

وكان هذا ما يكف الحد لظول ومن الهدم بالسبح في بصره مقصد الى القضاء  
على احكام الشريعة فعلا سرعه ، جعل الاسلام مقصورا على اصول عامة ولم يقتر  
ورد فيه من شريع و مقصد جمع ذلك من عده و وجود كتاب ثلث الاحكام لم  
كن شك مدكورا لقل في صفحة : رفا اذق و وصح اريد ان اقول يجب  
ان يفسر الفرق تكسر بين رفا الى الاسلام و رفا من حله وهو حوهره ومعبود  
فيبقى حالي حدود مقصوده سوحيد ومكالم "الاحلاق وقمة قصاص العدل  
و مساو بين رفا و هو في معنى هذه الاصول و بين ما وحدة من لاجل  
العارضة للبشرية الح )

من انه راد ذلك بقوله ان الاسلام مائة شئ رائد على الشرائع الاخرى  
وهو الذي يعتبر من اعظم مزايا الاسلام وسمي الرهسان بحقيقة منذ زمان حيث  
ادخل الشريعة الاسلامية في عموم الشرائع قطعا نظر عن حكمها ومال في صفحة  
٧ ( ان عامة الشرائع ترجع في حقيقة جوهرها الى امرين عظيمين الاخلاق  
الفاضلة وحاجة الانسان في العيش ومن احد ذلك اوضح سيد محمد صلى الله عليه  
وسلم حكمته سالعة التي جاء من احكامها ان قال مفت لانهم مكارم الاخلاق

وذلك هدف انفسد اهم شيء مفت به على الصلاة والسلام في نظر الخداد  
وان ما عدا ذلك من الاحكام لو ردد عن النبي صلى الله عليه وسلم مورسعة جاء بها  
على مقصى ذلك الرمن الذي لم يكمل فيه لاسان ورتقي قد حدد ان يشرع ما  
شاء من الاحكام وبسج وهذه ما ورد من اشرع الحكم

على ان حدد له شعب عمله سائلة ولم يكسب بما ذكره له من الهدم ووسائله  
فما هو به انى ، سنة ثلاث قصد الوصول الى العاة بها

اولها هل جاء الاسلام لتركه عوس محرمين بوجاء ليقض مبه اقامة الحد  
سكيا كما ذلك صفحة ٦ - ٧ وتعرض منه تعطيل الحدود اشرعه وهدمها وقد  
اوضح هذا المقصد بعد كدالام على حد ثر ، صفحة ٢٠ اقول بعد ان اثرى على الثقافة  
الحدود وفي الحقيقة ان تقرير العقوبات كان سر عده من كاهنه وصنع مصام  
بترمة يتجه عطرنا الى انكس ودمك اكبر ولو غا حرمات العقاب واشد عقيدة  
في حسن سائحه وهو اول فكر وآثر ففكر ارباب الحد اليوم واد ما رجعا الى  
الاسلام راينا انهم يعد الى تنقيح الاخلاق اكثر من وضع قصود شرعية ، اذا لا  
معنى للحدود في تطرد ولا اوضح من قصود شرعية

ثانيا هل جاء الاسلام بالمساواة بين عداة او بمقتبل الدكر على لاشي ،  
والعرض منه ابطال الاحكام الشرعية لاجتماعه في شخص امرأة والرجل وهدمها ،  
ثالث هل جاء الاسلام بممكن الزواج ليعمر او جاء بصدق فيه يد الرجل  
بإطلاق ، والقصد منه ابطال الاحكام الشخصية وهدمها



ار من يطاع كتابه بدر - كثيرا من الامور التي لا تدخل تحت حصر واموصة  
الى العرس الذي يرمي اليه بسهولة وان كان قد شترع مرفع سلبه من وجه مراد  
ووصفه فوق كتابه الذي من به ماحور على انه من استهين الخدمة متدعة الكنيسة  
بحرذ ان ذات الصمم حذري فكل ممن رفع د - د سمر بق ربه ، وحي من  
لكم لا سرد ، ولا شمس من سعة طسعة ممن كعمله لان المسيح لا يكون  
حسب والشرا لا صر حرا وليس حتى من كثره الخصل ولا من شوب العن  
وتلك عاقبة الطالبين

### ابست كتابه الحداد اسلامية

كل من اى اعلاء على كتب الاسلام في تسرع بحكم على كتابة الحداد ام  
لا غلافه ، الاسلام يدس ، و - د همر فب صاحب به سيد الكاتب والاسنة  
لان علمه الاسلام به طر به في بحث و - د همر فب صاحب به سيد الكاتب والاسنة  
يحدث من سم ولا حذوق في سطة حكام شرع الله به ، لا صحنان ، اعدون  
ولا وهم "ق" من سم فحدم آراء بدعة يسوس لا عبرت المسهون  
حده واو ، وقع فم من وقع وقع من اوان

ومن نظري الى الاحكام على قرره حذري في كتابه وحده حذرة مخصوص  
الشرجة مع كون العرس من احداث بدع وتفسير "س" والاحكام شرعة وادان  
من اعظم ملاتى حتى لاسلام وكر لاسحة "ق" باحده به يدس ، و - د  
استحكم هذا الامر في قلب الاسلام حلاكه ، ولا في امة الا افسد امره سم  
فسار .

ذكر ان حذر من كتب يهدد لآر من الامام مات من من رضي الله عنه  
به فل - قص رسول الله صلى الله عليه وسلم وفدت شد الامر واسكمد ، وهذا  
معي من مسيح "تار رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا سم - رى من  
مع الراى حذر رجل حذر قوى به في راى فبسة فبت كعب حذر من سلك  
استه فلم بق للشارع معنى ولا لحكمة است

## ليست كتابه الحداد إلحادية

ان كون كتابة الحداد ليست إلحادية لا يحتاج الى عصبه استدلال لان كما  
يظهر منه يستند بكتاب وآلية في تقرير الاحكام . وليس ذلك من اصول تقريرها  
عندهم لانهم يقولون ارحام تدفع وارواح تلع ومالك لا يذهب . فهم لا يعترفون  
«الحق حل حلاله فضلا عن القرآن وحديث

نعم ان من مقاصدهم عدم الان والشرع لا حدود شرعية الاسلام لانهم  
لا يعترفون بدن ولا نعرون بشريعة سماوية

## كتابه الحداد على طريقة الرهبان لنشر الدعاية ضد الاسلام

ان من نظر الى طريقة الحداد في كتابه . ومواسم في بحث فيه . لا يشك  
فيها محردة عن روح الدين . بل بعد هدمه وانه حري فيه على طريقة  
المرمسة في سر دعايتهم ضد الاسلام . ولا يحيي كور ذلك سحرة اعدائهم  
كما يقولون او يصوعونه وصلا لا يقيم بذلك محمد الميثاق . نعم لا يحيي الداعي  
والدعوى على ذلك بعد . ما دام انكاتب قد صهر بمطهر بدعاة ضد الاسلام  
اعمد انكاتب في كتبه على صوم خمسة عندهم في شر دعائهم سواء كان ذلك  
«سنة الاوسط في شون فيها دعائهم . او خفاق لهم «نقد نسوي عليه الصلاة  
والسلام والحكمة ومن مقدم هبت انؤمن طهرت رسمي الله عنهم او في  
احلاق الله والاسموط والحرست وسدين وقت الحقائق واكار المحسوس  
وغير ذلك من الطرق المعروفة عندهم

محارون بد دعايتهم عوام من لم يكن صانع في مسائل الدين وعلوم  
«شريعة الاسلامية وتزجها في را من مفارقة الحجة عليها ويعتمدون على صغيريات  
الامور كتقرير مادهم بتبيان لصغار دين يسوقهم سوء تفاههم الى مدارسهم  
وكتب يد عوام بطرقت وعرفت من سفاسف «الاسمان في لا يستحب نظام شر  
المبادي الصحيحة

تلك الارض هي التي اختارها الحداد بدر مدور فده وترويح تصاعته الي لا

مروح لا على مسطبة المساكين . ندرها من صفة وائس ايت هم ادي معرفة  
 الدين سوى دعا امرادهم من ووقع كدهم ادلو كاوا كما يدعون سروراي  
 حكم على قدره الحد دوم حذروا ويسرعوا . حتى يتعوا فيما وقعوا فيه من  
 الخطي نصريح والكفر عظيم فيحملون لانهم ستمد ولاهم احتفارا فقد طاق  
 الحداد نارتاده لنت الموضع وبه فيها سموم صلالة رهض لشير تمام منطقة  
 على ان من عصم الادة على جهل لطيفة التي ث فيها سموم ايم ام يقصرو على  
 صبره وم بفعته الاسن والافلام وهادجه تونسيون لتفوح اوهمه الى لا تستقر  
 لاي مثل راس الحد دوم كدهم « لا يستر الاوهه لاي راس حاهد »

وسن نتحدث عن احد دو كنه سحبه صديده به . واما حصل دات من  
 مرد الامه تونسية امتدة فتح صدور دات الدين من شخص سب الهم وولا  
 دات . سمع احد ذكر حداد ولا كنه . وسبح عنكوت عنهما دليل اللسان ونصا  
 في زوايا الاهال

لنت لارض اني احبهم من كاشرين فما لي ندره فيها

ندر بها لظمن في عدم سوى عنه سلام طرق معددة ووسائل محبته ومن  
 دات ما حاد . جمعة ٣٦ من كنه اذ قل ان نعر لا يحور . تكبح سافهم حتى  
 وهم موات وهذا ما ناصل في انهم مير . من احادهم في الجهد . نطق ولا  
 جفى ما في سير اني « على الله عنه وسام . على هد الحو منهم من دواعي  
 احترامه ويوفره به

وهذا سح ان ات تقرر . التي حراء بها . على الله عليه وسلم في محرم  
 ارواحه امات المؤمنين رحوى الله تعالى عليهن على املايين من هذه اما دات ظفا  
 لنت عدة وشارة صلى الله عليه وسلم ثبت روح . فهو يتي ناسران من عدة  
 الخدمة اعراضه لا لانه مير عليه من عدة تدرست كهر صريح لا يقبل تاويلا  
 والقصد منه هدم الشرعة باستيفاض مقدمه سوى عنه السلام و دحل شكوت الجبهة  
 حوب ما حاده حتى لله عليه وسلم عند العوام

ودنت من بعض ما عوه دعاة المسيحية ويسكونه في شر متاعدهم من الطعن

في سيرته وأخلاقه عليه الصلاة والسلام ما رآه على أن الكتب التاريخية متصورة على كنهه صلى الله عليه وسلم وأن حياته شريفة لم يلمس بها شيء من نقص حتى من عهد الأفرنج أنفسهم . ولكن كانت شهادته لا يرد انقضاء ذلك معاروم عموم المسلمين بالضرورة

على أن كتبهم م نددع بها من الأسباب جاء قل على عليه السلام إلا سمعوا من نقائص ما لا يمكن تصوره من عامة الناس وغوامهم فضلا عن النساء وأسرسلين عليهم السلام . وقد كنت سمعت بعض دعاة تنوير عوام نصبيدوهم من الطرقت قوة تعالى " ومن يتبع غير الإسلام فهو من قبل الله " استباحة خطه غير من الآلة لتصلوا إلى أنات مقصودهم وهو أن الإسلام لا سل د

ومثل هذا كثير في كتاب الحداد فمن دأب أنه استدل على حرمة تعدد الروحانيات لمعذر الوفاء للعدن كما جاء في صفحة ٣٤ قوله تعالى : ولست تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصن ، وترى آية إمولة وهي قوله تعالى : فلا تعدوا لكل إيمان فديروها كأنعمية " نعصرة بآيات هذا المقصود من الآلة الساعية فصدا بالتفصيل كما فعله ويفعله الدعاة المذكورون

ورد على ذلك أنه انكر المعلوم في الإسلام بضرورة وهو تعدد الروحانيات حدث قال صفحة ٣٤ : ليس في الإسلام تعدد الروحانيات في الإسلام لا في الإسلام ، وإنما هو ستة من سبب الحادية .

ولولا أن الواجب يقتضي كشف "الخط" عن مقاصد الله أنه يمشي هذا الكلام "نذي هو أسكار المحسوس أنفسه ليس أهلا لأن غناه ورن ولا يقضى له بقول هذه قطرة من ماء الملح الأسود الذي حبر به كتبه وسود فيه مثله ، وراد على ذلك أن سبهم وشاركهم في اختلاق "الفسه والاسلوطنات بدحض من كرامة الدين الإسلامي في نظر أهله كتعدد الروحانيات والرق والطلايق وغيرها . وليس في ذلك خط أدبي حجة معصرة سوى سلاطات يدرئ المقصد منها والخص فيها وقد المسلمين تصلعا في مسائل الدين

وقد تناسل على الله عليه وسلم حوادث كهنه وبها عن الخصوص فيها

فروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه من الأعطول . التي فسرهم بها أصحاب  
سائل عيانه صلى الله عليه وسلم . مثل ذلك الحديث لا تعد له لا شكوكا  
واوهاما . كذا . لا . مع غيرها . متعلق في قوله لم ينزل لا صاعه وقته  
الشمس في مر تقرب و غيب في نصر الشريعة في الهدى صدق الله وحكمها  
باطقة في كل زمان

وهذه الأحاديث في حشرهم حداد في كسبه هي في حمل . مشروطة على  
الاسلام مدقرون و صوبها بعداء دين اسلامي من غير ان يحصلوا على  
ادنى نتيجة

وهذه من ممكن فورهم . مثل وفوق الاسلام بدنة واصوبه . نسبة لا يمكن  
الوصول لا صوب ارسخ من و انت لا حقائق رعت و اطلس و نسب باحقيق  
و تكارهم محوس و بحث في حريته تاكارت و مساللات في التادى الراسخ لا  
مكن اسقطهم الا بعد هو رقى منها و جفت مقاصدهم ان كل منهم ذلك و اسقطوه  
علم وان جندوا الى دس سبلا و الا فالاسلام لا يرداد لا تشار او يستمر دس  
ناشر و سقى حاد و كره لجهنم

### شتم الحداد . بها . الاسلام . تاؤلا على الزهمان .

استقص الدين الاسلامي و لخت على بدنة . استقصا تاريخ و ثمة العضم  
ام يكلف الحداد بها ردا حدة من شكوك في امور الدين الاسلامي مقصد  
لوصول الى هداه مع معاونه ففتح اؤدما في صدد و سح سره و ارسك و ظهرت  
عليه رسة معدن مكرب و اتصلت شمه عده و سته على الزهمان . واستقصا  
دين و حته على بدنة . واستقصا تاريخ و ثمة

اما عرف به بعد من قصد على هذه سبحة كس . كذا نص انه سلع به عقده  
تكامل الى التصريح بدنت . وهو يدعي به يد عن الاسلام و المسلمين  
علم احد دن تبه الاسلام و المسلمين من حقه لا يوفيه على صلاته قدمهم  
وم يعرف لهم بقصد و لا راعي لهم حرمة قتل صفحة ٢ . ( الاتصا لعياش و تهم  
مهم ما دمهم رصين بما رصود من اوت و لا بدحار )



سأب صريح يدل على قلة أدب وفناء خلاق وتربية ، والافهم استحق  
علياً ناهية المقالة البذرة ؟

استحقوه لأنهم كما دعى رسول الموت ولا مدح ، فهذا أستاذ الذي  
راد أن يصنع قوياً وجه قوته لم يحش شئ به شئ منه في هذه حدها ولا في مقتد  
ن موت ولا مدح ، بل يطمعها ثوب ملبس في كذبه الحمد

كلما علم أن أهواء الدين شتمه قامو حمل الأعمال واحبوا وخدموا الاسلام  
خدمة مستحقون بها "سنة الحرب" . وما لدى ادراك ذلك خدمة العرض الخاص  
الذي اتم الكتاب لأجله . ادركت شكيب في صوب شريعة هاد ، مستحقون  
وعلمائها سملون . فحش عليهم من هدامة واستنهم على هذه الصورة ، حتى  
يقول ان كل ما قود في الاسلام لا عزة وكل ما قود لنا لا عزة  
هذه طرقة وهذا مقصده الذي لا شك فيه

وسما شيب الحداد أهواء العاملين في سبيل الاسلام . وراة شئ على الرهال  
في مقابلة عمل قوموا به ، فمدي عمل لست له اذى قيمة تذكر وليس من  
علائق رحمن ادرك في صفحة ٣ عندما اتى على الامم الأوروبية في است دور  
ربة الصيال ، وسحر به مدسهم وصار بعدد داهم ، وارحل الذين عددهم عمل  
اي عمل ، اها ، حذار نقول عياء الاسلام الذين خدموا خدمات حبيبة وقامو  
في سبيل صرته باعظم الأعمال بمسهم ، وام الرهال الذين يقومون بذلك العمل  
العظيم في طرقة وهو ربة سبيل الذي هو من علائق النساء خاصة فهم اهل لكل  
اه وتمجيد ، عند فمت به سبيد ، وكامة قنط بطاها من سبيل بحلن ،  
تكنها ، نحن حلالها ، وسبيل غاية الضرورة ان كليات تؤيد وار كان الامر  
لم يبق محاميات يد من ثمر الدس من سبحة ، وحسبهم في رهال وسبيلهم  
في علماء الاسلام يحلوا الى هل العباد اخو ويثي سر به في امر

نعم ان هذ حتى لا يحمله بقصده كل كلال عاجز عن تمام نواحه في معتز  
حياة وهو ابناء الحسن بن يدي الرهال ، و عاذا الامهات عن اولادهن يشعلن  
في سبيل الارترق والاعاق على الحداد و مثله من البطيخ في مقامة لا يصار للراه  
واحرارها من حدرها حتى تقي لا قدر الله لعة يد مشات من اللاعبين

وراد قصد الهدم من الاسلامي ظهورا نصريحك في جامعة كائنات صفحة  
 ١٣٩ بعد ان ست اسجاسات طريقة اشرفين و صر به للبرأة و دلت باستحقاق  
 احوالك في الوحي لا فقيس . لاهم قو متمسكين بدين غير متأثرين بما  
 وصل اليه عنهم اذ قلت : لا معشر الافارقة نحن و حدهم من قبيح متمسكين  
 بالدين ) ٩١

ان هذه لكينة اتى قلبك امرين احدهما ان غير الافارقة لم يبق احد منهم  
 متمسكا لدين و هذا كذب و ميب لا حجاج نجوار عنه لان الواقع بكده و مسجون  
 ما زالوا بحمد الله و شرس في هذه متمسكين بدينهم غاصين عنه « او حده »  
 نبيهما حيث الافارقة على سد سوسا و سدمو كغيرهم من الشمر و اصل ان  
 تمركز لاهم اتى برذر سبها في مذهب ليد الدين لا قدر الله  
 بعد استغمت اعلاء ساعدا و اردت ان لا يحكم كـ من حتى دم سموه اسلمين  
 و اريحهم فقتل و فحق ما ربح حتى « لمة معجيين بعد بر » اما بر بعد الاسود من  
 عفايد و مول سبب الاسلام رورا )

« لا اريد ان طين معب قول في كلمات كهد » و ساء برمي ان احدث ان  
 مقده كهد من اشبع ما عوله اسداد الاسلام و سدوره من رحيد و م كان يشب  
 به اقبح و عظم . و انه سم بات احد قومه بمنل ما حث به من « مقاص » و بو و رما  
 كل تلك هذه « اعظم انقلاب » اى صدر من « قصي العدم » لاسلام بر حجن عديم  
 احل ان الافارقة ان سموه اسلمين ما زالوا معصمين لعقائهم متمسكين بدينهم  
 معتجرين سارحهم العظم الذي ليس فيه الا المتحجر و لعفايد و اسبول التي قومت  
 « عاصير » زمان . و شدائد مدهور و نت امام حده طمين . و جعل الحبه هلين .  
 ثوت الحبال افلادية . لا تسبها الا حده . ولا تنوى عليها الا كاديب

و به و لا تب العفدة لراسحة . و لولا ذاك الدريج العظيم و ولا اولئك  
 الاحد انكرام . لاهر ص من عام الوجود كما اقرصت الالم الاخرى سد قرون  
 مع كونهم به محتم من الادي ما لحقه . و لا قسوا من الشدائد ما قاسيه و لله  
 عاقبة الامور

مقصد الحداد من تحرير المرأة والزعومة ان يتكلم من اشاعة  
الفاحشة لهدم الدين

عنه في مرضه لاروسه . . . . .  
 دريك سبه . . . . .  
 اداكتب كتابه وحسن فمدا عظمه سره . . . . .  
 دقيق لاور وحسن . . . . .  
 اجل ان كل كاهن بسطه كتابه ان . . . . .  
 الاول على كتاب اري وسه . . . . .  
 مدح صبره ومن طس ان . . . . .  
 عن الصواب

ادرجع الاقدم خسر في حلق سطور كتاب من احاد و استعمام كاشف الاملاء  
عن واد انحر مع التصود وور ، لكن ما يحتاج الى دلت اذا كانت قدر في  
تحرير من به قمة في العلم وفضل في غم واد اكار انك ب سر مصر جودع  
الافلام ، وور في الاقدم وور النص لا يحتاج في كشف الحقائق ، في سبب  
وتعمق في بحث لاه عدم به غم و غصص ، من حث لا يشعر . . . . . شي . معلوم  
لكان من درس الكثافة و سرق سدي

انظر الى كتاب الحداد وما جاء فيه :

جاء فيه أنه يدفع عن الأثر - جاء فيه أنه يجمع رفع الخبز - جاء فيه أنه يطلب احتياطها بأثر جان - جاء فيه أنه يتعرض في الأثر الأروية .

راسا كثير امن عليه الاحصاء دفعوا عن اشارة لكن به بعد من عرب فيها كتابه  
الذي القه ارفع ثبا واحترامها ، اما عدد دفع جمع بها بين تعظيم واحترامه ، وورش  
له بما كان يريد احفاد عمه في صميمه واعمدى عسه ، حيث قد عند كلامه على الاروية  
الاسكية العين المحبوبة صفحة ١١٢ وللازويست رشاقه في الحركات ، وملاح  
حية نطق بالحق القلب ، واسماء سحره حده ، نصن ما في وسطه العاني

لاحتدائي من حلاء العاصفة والاعراب على برورهم . به قبل (و عكس ذلك ترى  
قدت فمرها بالحلم حتى ارجحة خجل فحس عاصفة في صدرها فبدلت قتموت  
فإذا عادت لا يصعب ان عرب لا يطق ولا يلامح نهماي قد

ما شاء الله على محمد الهدى . اراد ان يطمع كلمة عن نسخة الأروية وعطفا  
درست محمد في نسخة محمد . به الخ

ما شاء الله الهدى . به الخ . وهو ما عده من مطابقة الرحيل  
يرفع حجاب نساين

اهدأ عرسك يا "شيخ مجرم من رؤية محدث حتى تقوى عن سائرها ما  
قنه عن الأروية . به الخ رشافة في الحركا . وملاحح حبة طمى الهدى " . به الخ  
واسامات ساحرة جذابة )

اهذا غرضك وما املاد عليك ديب وبريت

ن وصف للأروية بات يهدد قنعت بات مؤنب نكدره غيلوف الشدر  
بدي على اثام محقق قد احلاق مسيوس ندين تدعى ذلك انصبت للدفاع عنهم  
وعن ذهم . ود اطلع الأروية على اقوال كمدة بدورت . به الخ حدود الآداب مع  
سائرها . به الخ يقولون عيب وعن مسيوس "دس سمع بهم ساي

لا وعلم به الرحيل . به الخ لا سلام به مره بعض مصر عن مراد لأحسنة مسئلة . به  
سراية ومسحبة وغيره من كم هو مسعفي لادب ككمد . به الخ احلاق الهضلة  
ولا مسح . به الخ لي ذلك اوجوه . ولا ان تقول عنهم مثل مقالات

بهم ياد وجب انسيين . به الخ اريد به ذهم . ولا يحملون من اقوانت  
شئ ولا يرضون بعد كعديت . ولا يحدث عن لأروية او غيرها كحدثت

واعجب من هذا كله ان سماكت عسلا سات "لأروية وتحدورت حد  
الادب معها واداب بكر الست مسئلة وتنفج ترسها به صفة الحياء الذي هو شعبة  
من شعب الاسمان . ويدعي ان ذلك مما سميت العاطفة . فانتب ذلك العاطفة التي  
تعبها وتريد دكاهة تلوث بها عرص القنيت محدثات على لسان . تتقصر تلك  
العاطفة ولا ترى سائبا على شرح . ولا يرضى بان تنتمهم اعين الفجرة والفساق .

[illegible]

لا يحمل عمل أحد على كاهل أهل حرم مع 'أريته'.

صاحب السب الخدادی مد "وجود" و "حکیم" من لافس مسکون فی  
 مدوره من روح ربی رتة دینه معهد مشهور فی عالم اسلامی و اهل  
 معروفون "مخاطبة علی اصول الدین" و "موسون" من الاقرشیون معروفون  
 داخل اهله مسؤولیة "مخاطبة علی ذات" و "موسون" شریف فکار استقام  
 و بر شتم علی منادی دین اسلامی غیر عهده ما به حقون ما بقی الدین حقوقا  
 احل ان لسان صاحب کتبه استمداد "مد" "مد" حد تلامذة الجامع لاسطلم  
 تقوم بمثل دین "عمل مشین" ندی بنسب مع هدیه ارکان الاسلام و تنقید اعراف



القوم الصالحين . لكن اذا علم ان الحداد من من الشجعان في العلوم مدية وانما هو  
 راجح قراً من حيث من نفسه وبعض العلوه الآنة كالحسو و صرف ثم ، قطع عن  
 الدروس ومر وسه ، م كمال تعلمه ، عرف قيمة الرحد الحقيقية في العلم ، وهناك  
 علمه الخطب ان كل ممن حدى في امره ، د عاهه بديده لم يتم دروسه ولم يتعاط  
 اصول الشريعة الاسلامة لدى هو ، مقصد الاسمي بحجمه نرثونه

ومن في شهادة التطوع ان هي اصغر شهادت الجمع برهوتى ما راس له صفة  
 بعثة المعنى الكمال ، خصوصاً وان علمه ان شهادت قد يخدمها الحيد ، حتى  
 يورر قاصر وحقو سما يرى ، م مظهر راس

ركبتي بعض صدقاتي من لاد ، انه يرح في ارجح وكان من "الدماء" اي  
 احمر من من لا يتجصر به بدون لادته الى اخرى عنه الاحار فيها ،  
 مظهر من معة ما استحق سيرة من ، حجة وقبول سيرة ، لاسم منه ذلك  
 من ، خرون وهدر حقة معلومة بذلك حد وشو هدها سكر رعد اكل يومه الا  
 حساب ورح قد يكون ، م صدقة ومه هداوه على فوس جمال انصاف  
 الحداد معة في جملة على سنة امدى قصاص في تعلم من اعمام من سبيل  
 عن تعليم لاد من عمل الاممده بعد مقارفة المدرسة كمال من وصيفة التواعد  
 اوعده لا الاممده و هب "شراء" لاسم عليه سلاه من عاهه الآنة بشاها كثر  
 من نفس "معي والاعراض عن العمل مثل الحداد ، و"هدايه هداة لله والتوفيق  
 بوقته

### مكاتب المؤلف

طلعت كتاب الحداد لدى يظهر من عوايه انه يدفع به عن لراة مع انه لا  
 علاقة به بموضع بي حصر فيها سوى جعله وسيلة الى هدم اركان الدين الاسلامي  
 كالك وصحة وخصه على تمن ما بني لما في الوجود وقتل روح عقيدة اسلم  
 التي ولاد هب في عهه التاريخ مد قرون ونبي حديث كعبه مكتوبه على  
 صحائف الزمان

محمد، كانت في "أوصول" في حد واحد شرعة وعهدت به على شعبة عبد الملك  
 "من وهي ن الأفتكار قد نظرت و حواراً قد تدب وبغيره و لا سبب لأن  
 سبي وقيل بالشرعة لا سبب له حيث روي "أولاً" و يحسن يرى أنفسهم من  
 الأرواح كل يوم يسبحون حول الحكمة لأشعة زمانية بروح في ذات متسمة  
 الحاد عربة ونعمية مع فكيف في الحاد في لارسة من الجبين ان كورتين  
 حيث يجب في أنفسهم ب ر ب ر ب

وتمدد في هذه الاشياء حتى ان القلوب توسعة من الاروسين الى حتى بعض  
سبليل الذين لا يهتمون من ربح سريع (اسلامي) فساد وريثون اريدوا  
عقيل الوصفي تاسموي ، وريثون ، عذب دعوى ، وريثايات اشرع  
و كاثوب و سرحل ففهم ان امور هي لا تلاح لاسمعان ولا يفي القصور  
و انقوي من الحروايسر ففهم سريع ، ففهم طلبة لرمي ففهم  
ف ففهم الاستعداد ولا يحصل منه سمود من سيرة ففهم و ففهم ففهم  
وسطرته

و قد ادى ذلك الحداث الى قول ر ساج لاحكام مفسد سيقم ، ولو كان  
الاحكام ، خصوصا منها و قد رجا ، يدرهم على ان سرعة سماوية و سدد الهوة  
رب و قوب ساج في حياه صلى الله عليه و سلم فهو ريد ر ساج شريعة الاسلام  
رايه بعد انبى صلى الله عليه و سلم و لا يلاحد غررها و كذا و لا يتقيد و ما تقويه  
سايون و جمعو عنه ، فكلت مصول في تصور بيت من رين لله و لا حد  
نعمل بها و حد مخالفتها ، و في ذلك من جهل و اكسره لا يدحل تحت حصر و لا  
يحيط به قول

وهذه طريقة من طرق الهند ، ونشرح مبدءها في موضوع مساحة مربعة  
من قائم بعض من يسد فيه الإسلام ، ان هذه طريقة حل في الهند (الإسلام)  
المسلمون ما عرفوه من الهند ، ويستعملون هذه من جديد  
فعاية جميعهم ترمي الى هذه وخطاب اشعة واثبت حسم في طريق وفي حدود  
النص من البداية وحفائه

[illegible]



وفي زمن به نكر متأخرين فيه غير روح الاسلام الخمسة من كل شوائب تصالح  
 الاحكام عن الدين يكفينا من غير احتياج الى رده نقب لال الحوادث التي ندعي  
 الآن ما ستمس لها الاحكام صلاحه ودونته وكثرت في دلت الزمن من غير شك  
 وما نحن بروف به لا يعرف من غير اطلاع على ما ورد والله من الاحكام  
 الشرعية في قضايا على ان شرعنا من هو سابقين الاولين لا من حيث الزمان  
 ولا من حيث البلاد وسكوه لا من حيث نسخة لاروني المتأخرة بقسيتها لهذا  
 فاني ارى من الواجب ان اعطي كلمة في تاريخ الاحكام مفصلا بقدر ما ندعو له  
 ضرورة بحث في موضوع مع استباح ما يجب استباحه حتى نفهم من الاحكام  
 بموجبه شرعيا كمال رمال والله الاحكام في حالتين او ثلثا يكفينا لاجلنا  
 وان ما م حدد حكمه من مسائل هذا البحث في المذهب المتبعة يمكن استباحه  
 بحث من مان الاحكام في خبرات وراث دعوى الى ان معنى الاحكام  
 وشروطه في الاسلام والفرق بين سرمد وسيل لاروني وكيف تصور التشريع  
 عندنا وطرق المجتهدين فيه ودرجته في الامم والاسلام في واقع ومع ذلك  
 كنف كان افتاؤهم ومن اقبى في اول الاسلام في الدعوة والجهاد وحلاف  
 المجتهدين وذكر صورة صغيرة من حالات في مسائل لائحة لاروني  
 ه محمد في الاحكام الشرعية المحققين من ذلك حكمه عندنا في قضايا  
 وبحث ان رب ستمس كماله على العام ودين الاسلامي ومساره  
 بعد ان كانت لاقول اني بعد من شريرة فنية راجعة عن المصمم الخلق من  
 بعد ودين انمول بين ودين ردد بحسب اشارة الى شبه وواحد نعيم  
 باسمه في بحث في دلت ردة ردة معنى انه مع ذلك رد ما كتبه الحداد  
 موضوع طرقي ستة عدة قد ارى به في تع حله سديق سوى بعض مقالات  
 قنت ارد سدر وحبب اعداء الاسلام وبعض مسلمين الذين رسم في عقلم  
 والله ستمسكون بعض شبه ستمس استباح الاسلام

وذلك خمسة تعدد لروحات وروح النبي صلى الله عليه وسلم سواء اكثر  
 مما شرع لامة وكلمة نرى وغيرها وما شاع ذلك من المسائل التي تعرض



بوصوح وكتب عليها الحذر في كتبه كغيره من سفهاء  
والأمم . الله لا يحصل مقصود من بيان ذلك الخاطئ وله لا عدة أسواء .  
لما استعند وهو المسؤول في صوح رسول .

التعليم القومي واحب إلى الشعوب - الآباء مشغولون عن أبنائهم - ان يعلمهم  
على سرعة من ملائمة شجرة العلم - فلهذا لا حتى يعلموا لا فائدة فيه  
وغيره ما بعد . لأمم الآدمية يعلمون بالادبي منظراري . لا عذر للمسلمين في  
عدم ارجح الآدم العلم بالدين - احبب الامم الحجة بحول الله - من روية -  
لما كان لا رية راجع بحفظه على حمة وهدايتهم .

من اهم من طلبة الشعوب " التي يريد احدهم " - بين الامم والرق في  
الروح مرفوع والكمال عليهم . انهم عليها به حكمة ما يعرفون وحالهم لا رية  
والمناقب الموصلة - من الامة التي - بحر اصغرهم من صنعهم من الغدوم ومن  
رقوم في ارضهم سرهم في ارضهم موافق من بينهم لقصومة نوب امرها  
للقوط والاضحلال .

كنت منهم وبت اجراء - بغير حصى حصة قصره التي فطره  
من غيرة مهيء في مدح وخرجه في سبيل الاشكال والصور الصور الى انهم  
كسرا وغدا كان عليهم نصيب والحدود التي انهم والاسد الله من سقوط  
" عليه والارشاد في وادوار حاتم احصه . ثير على مساهم حتى كان يستث  
والاوساد غصنه دخل في كيب اروحهم حكا هو معلوم مشاهد الحسن

من تلك التربة عبر لهم شه حصة صعب حد فاعلمهم وكل لا عمل الى  
مهمون بها عند بلوغهم من ارجحية لا بد ان يكون سرسة لاولي دخل فهد  
" راء شمس على شب سديه . ويشير الى هذا قول النبي صلى الله عليه وسلم " ما من  
مؤمن الا يؤد على غطرة فاود يود له او يعمراته او يمحساته " فهذا مما يمدان  
لاوين دخل في كيب روح الصبي وثقيدته حتى انه عند ما يكبر وتبر مكلما  
جدد " احاراه من الادب وديه سديه في واد شته - ثرة تلك التربية الاولى  
وانطباعه بطابعها .

ولا شك ان واحب الآدم من هذه الحجة عظيم جدا ويس على عظم المسؤولية

ماتقة على كاهل آباء قومه حتى آتاه الله وحلم . كالكم راج . ولكم مسؤولون عن  
رعيته . ~~فكم~~ ان اثر عبي مطوب يدرست الاراضي الخصبة والمحافظة على عمه  
والدود هم ومسؤولون بها ان هم يتم مدب الواجب كدائن الاوان . وليست المراعي  
الخصبة النفسية والدود هم . لا يتقاه تدروس اميدد اليه وتر . هم على ماديهم  
مدبية واحلافهم تقومون راحة فيه اراني مدب مسرعه حية تة تولده . حبة  
للدين والوطن . ويصير على حانة مسد حناء ~~مكويها~~ وسرور في طرق الحدة  
عليها ومعد ولا يكون مدب مقصور اعلم ان نه تجاوزها الي سقوط الامة  
وبدهورها من سمها يجد الى ذرة الحجر ولا تمحلان

ابن النعمان الذي رآه على ابيهم من قراة لعائلة هم رؤساء العائلات في  
البيسطين . ولامة بيتا من عجمية رآه في كني في ده من روى ثم في  
والعلم والادب في امجدية . قطعه في حارة الامكن لامة في كني وها حارة ولا  
مدر بين الامم .

ان الآله مسروون عن ولائهم من هم اذانه من سدهم بحب غلبيهم ان سداوا  
بهم القمق السوي وار رسته على عار سري ال منه اسلاحه لقومهم مما  
يجر بهم وعوهم و به علمهم لا على من سدا من سمون بدات اعظم خواجر  
في سدا حدهم حتى يكون حقهم معلومده و فخرهم مدنه ربه لا يدرون  
سدا لجة ولا كيف حب ان سدا في الحيد و قد ربه على سدهم قدام ال  
واحب في العلمهم اضلوا ان سدا سدا بعض اسنا لاجد ربه ان هذا  
الوصف احق به ال من به اسكين ي ساع في باب لجة و دما ان سدا في  
سدا ربه اوده اندي سعي في وجوده به قبي سده رلاعدام

والعمل الذي أحده الآباء في حياة الأمم كان شجوه شرهم عصم من ذلك  
لترقيات الحسنة التي وجدوا عليها الأمم معدة ففوقوا مستحورين من ذلك القصور  
رأواها غاية الكمال .

ومما عار في نثر كتب مديني على رواجهم انه شهدوه في حالة نروس انفسهم  
من سماء عظمهم واحطاطهم انوفي دم تقدروا على النسيير بين الخير والشر، ولا



لاولادهم على بنت نذري ولا ان يسكوا به بنت طريف . وليس عندهم في بنت  
عذر بدونه ولا مدح اي سمعوه . خصوصاً وان الاسلام ليس فيه رؤساء  
روحيون ولا وسطاء في غفران الالسن . الخرجة من حدود الشريعة . والنس  
امام الحق سواء .

على ان تربية على مدح من احب لامه حبة الحب بجعله حراً من برامح  
تغصها عدد اعرفت عنه ربحاً من بر من حشر رات ان الآداب والفضائل كلها  
مستندة اليه كما صرح بذلك بعض الفلاسفة قدس سره . ان الامم وفضائلها التي هي  
قوام مدسها مستندة كلها الى الله وقائمة على اسمه وان من اعلمه بحقوقه  
بحولها عن من يدعي وسعها على من علم وانما هو . وان الامم التي بحري  
وهذا التحويل لا دار تقع في فوضى ذمة لا يعرف عدوم ولا يجد ضررها .  
وهذه الحقائق نسب اشهدة ولا يمكن انكارها الا اذا انكرنا محسوس والقصوى  
فمن يحول عن رات طريق شهرة . كما شهد بنت عسلاء لامم حريّة  
التي سر ما سبهم غصم في رات بسند . فاصل وجود انكسار البنية انما هو  
الدين ووجود بعض افراد من غير شديدين موصوفين بعض صفات كامة لا يفسد  
حجة على صابحية بنت شريعة لان واثق ما هو فراد حاصلة ولا قرار الى درة  
الخاصة لا اسد انبها الاحكام ما يدعي فيه يتج كمالات وعموم على ان الكثر من  
لاقر دال على الشديدين لا يمكن دعاء ان صدفهم على صفات الفصل سبعة . اطلاق  
عمومهم وسددهم للدين لان الكثير منهم كانوا شديدين . ثم حووا بعض الاسباب  
الخاصة وارواحهم وراثت مسيرة . نور الدين واثق بوجها اطفالها . واهم  
خلصوا انفسهم بقولهم المستقلة

ان حياء الادلة التي ورثها عن الله . غصم ترجع الى المدحفة على بعة واعدات  
والدين . اما الاولان فباعتى ورثت حصارهما من سبهم وحسبوا يؤيد الله تعالى  
بروح من مدححت صار مؤيد بكميونس بمرح من دعوات الاحسة مع الله  
اعريه . وصرين تابع في عادات غير . في ان احالت وسحسا وتعدت الى راح  
مازنا حتى كد . يتحقق . لارويين وسددهم فيما لا تقع فيه من العادات

واما الدين فانا قد اشهرنا عليه حربا بواسطة قوم جهالون مزقه علمهم ولا يدرون انه نولاد لاهرضوا من صفحات الوجود

ن حصار الادسة عسرها . حيرة مقدسة حب تحفظه عينا بوصفها في سويداء القلوب وفي آفاق العيون . بل يحب اسرها عشر اسرار العيون الذي به سحر وتوفي مهلك والاحطار والافعى ذلك امجد الامم

ان ذلك الذين الذي حد حله في حربه هو الذي سحر به تسبون في العظام وقضى ممتنة اصوبه على مديني الرومان والخرس نصيبتن في مدة لا تتجاوز ثلث قرب . وشرب نور كماله على عناه كنه لا سمل وقتا كما يقول بعض من يكيد للاسلام او يصد اهله .

ان الذين الذي انضم به امر الاسلام جاء باسمي مادي واءلاها جاء المساواة والعدل والحرية يوم كان محوم سحر وسفوفهم في عدد ودل وارر وصعبر . وم كانت السيرة بعصماء . ادم تصرب ويسعل بار قد قلل ما جاء به الدين الاسلامي من القو عند الفصححة قولاً وعملاً عاد الانفس الظلمة حتي اعطعت لحادي العلم والعمل في حو هدم وسلا كيون قد اصابع احسقة ونم كرك متأثرين بالخيال

هدم العوم من التي كانت سب في عذما المهر ومحد . عطيم وهي آثار روحية ميسية . هي التي سعى اليوم في تقوص سعة سافة مبه ممول الجهد والقد عقول جعل دنت مدتوقين من غير فهم . مخففة ومن حث لا شمر . وسعى بكل قوا . في هدم صرح تاريخ . المجيد الذي اقم على سس نعلسم تصحيح امر تص لدين انتين وهاداه النبوة الحملة

ليعمل المحاربون لادن ما ردو من ارواح المسرحة باوارد لا تطهي وهي التي ماحين بالتقدم والرفعة . وهي التي تفتح في صور . السعادة الحقيقية وهي تملى علي . وحور المحافظة على حاشيا الادبيه ونعودنا الى سبل الحياة في محاهد هده الحدة وتحلص بحول الله من الارساكات والشدايد وسجل ل فوراً محقق وس يغلب عن علم الحق وعمل به



دائرة الجعود الفكري الى تنويع دائرة التفكير هي من اعظم مقاصد لشارع فعال  
على ( ان في خلق سموات والارض واحلاف بلد وهار وعلت التي تجري  
في نجر مما سمع الناس وما يرب له من سماء من ماء وحكي به لاروس بعد موها  
هات فيها من كل دابة ونصر من الريح وسحاب اسحر بين السماء والارض  
لايات قوم يعقلون ) وقد على سريه آيات في الاوروقى بقسم حتى يسيل لم  
به الحق . فهد الايات وامثال كثر يوجه بها الحق عقولنا الى سمع والبصر في  
عجائب خلق الارض والسموات وبذائع فطرة لطوات والسموات والى الآفاق  
الاساس الذي هو اقرب قرب لالاصر بل هو عنه : لا اثبت ان النظر في كل  
هذه الامور وسائل الى استخدام العقول . ويوجه الى فهم حقائق الاشياء والتوصل  
الى الادلة والبراهين . وان بعد العقول عن الحالة السخوة وهي حالة تقيد بالاعمال .  
وهذه سيج انه لا اثر ينعكس على العقل في الاسلام بل ان جمهور علماء الاسلام اعتبروا  
معدل في الامور فذهبوا الى عدم اعتبار ايمان العقول . بل الامم لاشعري رحمه  
له ان شرط صحة الايمان ان يعرف السكك كل مسألة من مسائل الاصول . بل ان  
عقلي وان لم يصبر عنه بلسانه

اما اصحاب الادان الاخرى فاهم سرور في قسمة العقل على عكس ما جاء به  
للامم اذ يقولون بان العقل والعقل نفسه لا يجتمعان ابدا . ويحرم عن  
بعض اقسامه يعطى دليج القول والافكار . حتى قد مؤرخون من فلسفة سقطت  
من اروق تقدر ما قوت شوكه الذين فيها ماحتصه . يعنى على مدعاهم . وان تعث  
فلسفة عندهم . لا بعد بدهور عقائد الدين

ان ما وصل به الاسلام من نعمة اطلاق حرية العقل وتفكير منذ نشأته  
وحققه مد ما يريد على ثلاثة عشر فها بدون تعب ولا عنه هو اقصى ما وصلت  
به الامم المتقدمة بعد مفساة الام واسطوانات واصطربت مد سنن قليلة حتى ان  
لاروس قرره كمنحة لاجاته العلمية في دائرة عارفة حيث قال ( اذا بحث بدون  
عرب ولا وهم عن سب رقي لذي حدث في نعمة مادي والخلقى مد طفولة  
الجماعات البشرية الى ادها هذه فلا يراه الا بجلال العقل من يصعد عليه )



فما اراد ان يستنحه ويتفلسف فيه عرو الشارع قيمة وامرنا بتبعه وحصلنا على  
ملك منحة التي يراها الاسلام من سوء اصول رقيه

بعد نه عزمت المسيحيين امور مطلب على شيوخهم حتى عازلة عازلة عن  
درر الحقائق وفهم رامي الاشياء فوقعوا في بهر من هوى سبع وشهوات قهوه  
فصروا العقل بحسب هوى هوى واما حسب ذلك مع شوى حتى صرنا رى القاصح  
حسبنا وانصر بقا وكذا يدب راحل بحسب مفهوم فونه منى لله عنه وعدم احب  
شيء يعنى بهضمه ، نعم ان حسب الشيء يعنى عن ارشاد وتقدم من اموصة قدما  
مما همدية همدية عن مذهبه لاسلام وحدة بسا و بين حبه استهين بون بعد  
وفرق شمع وصامعنا عن هوى نواغض وارشد المرشدون ،

وارسب على ساعا اشهوا لنا حكمة وعلمها عن عسوه ساء سره بحث عن  
السياسة اتق معدل اليها هوسا بقتسها به وحدها وان كان العقل درر قدما  
مداعة فوقعنا في مفاسد ست هاهنا وصروا تصور من لا يمكن ان صدقه  
معدن ولا يسله الراي الصحيح فرحت بسا مفاسد كبيرة ومن عصر القصص  
مدعوة ولا كادس مدعة واستند حكمه كتاب واسه ابدن حاه عقل مؤدا  
هلما اساطير وكاديب وحيالات ما ارب الله بها من سطل ،

وقد سمع في ريث همداد عامن الاستعداد انص لان مسدين بحدون مره  
حسب طلفون فيه ابد به على اس مدت عتوهم بحراون لا تصق على مدب معدن  
السبح حتى يحور لاسهمه . شهون من سير معارض ولا رقب

على انص اصحبه تصيح احصة قد خدموا مدنا السحافات و لاناظن قصد  
التبنيق على دره المعدن و تحفه سايه كى يصصوا ان مقاصدهم ومن اداهم ذلك  
الى هدم كمار شرعة وقت مقاصد الشارع لحكمه .

وو حافظنا على حرية عقولنا واسمرنا على اسجلاء حقائق الاشياء وادراك  
كسها وطرا با مدث حطر سامي الصحيح ونعم بمقتضى ه حاه في شرعنا لكن  
ما الفور في معتبر حياة وكسافي قرار مكين وعز متبن .

## الشرعية الاسلامية دافعت عن العقل حسا ومعنى فحرمت الخمر واقامت الحد بالعصا

قد اكلمة عن العقد وقيمنه وانساردي في حسر لاسلام ونب شرعية الاسلام  
طلعه من عقاه وار ما حرق سخته وضونه وورثت شاة وحوثه كثر في سبيل  
دم ، ومن مكث سدت لامور المعنوية وسدت حصر حجات مصضة الدالة على قيمة  
العقل و انساردي في مبرة الشرعة والدين بل احدث بدافع عنه حـ مجرم شرور  
الخمر فيه وكثرة رنة مصاحبة ككبرى في هي امحاصفة على احوال المعمر في  
عصر الدين الاسلامي احد لكن الخبرات و سكايب المهيبة

حرمت الشرعة على اسما شرر اسكرات انساردي لعهه سبي في سب العقل  
واليمين باحققة ما حده به لاسلام من الدين اسرار في الدوى و من الصبر في  
الكذب والسة دين هما كدر لاسي وميرها من الاسرار المعجزة لا يدركها  
إلا باستعمال العقل الطليق

وهذه مزية من امرانا في سر الله ، الاسلام على لامم الاحرى التي م يدرك  
مرة العقد على اوجه تكامل و دافع عنه مثل ما دفع عنه الاسلام

على ان الامة لاميركية التي بعد من اعصاه الله م ام نعم بدوى عن العقد  
بمع اسكرات عن اهلها لا احرا بعد ان شاهدت انصار الحسة والمعنوية باشنة  
شاه . وهي التي راعها الاسلام من اول يوم وانساردي سرها . ان الاسلام اراد  
على تحريمها للمحافظة على العقد انب قرر الحد على شرر الخمر سبي هو عارده  
عن الصبر اعصا ي تقرب به اليها ثم اشده الى ان شاربه معسر اسارها يجب  
تدسه ما تؤدب به اليها ثم لا فرق سه ويها ، وفي دفاع عن العقل اسظم من هذا  
ان ما ادركه الامة لاميركية بعد مئات سنين من معسار الخمر حتى قصت على  
شعبها بمنع شربها . ادركه المشهون من اعصم وقهموا الحسكم الموحسة لمعها قد  
روى المرء ان بذلك كما دل عليه قول جماعة من الصحابة رضوان الله تعالى عليهم  
للبي صلى الله عليه وسلم « افسد في الخمر وبها مذهبية يعتقد عليه بها »

على أن هذه الفرق عظمى من مع لامة الأمريكة شرب احمر في بلادهم ومع  
 المشركين بدت ، من ذوي وقبة شها حصة وام لامة الاسلامة في حافظة على  
 مصبح ، م لا خلعت ، م مودة شها موح ممراني حتم عي لا مجتمع مع  
 احداث عقل و عقده ورد ، وبدت ست لامة الاسلامة من حجر ، موطقة  
 على القتل ، م تحصد ثلثة امة من لامة الاخرى حتى نفي حارها في السمك  
 و تحصد سدته في موشه و الله و سئل عصفه

### الشبه و الاسلام و واجب العلماء

ما يحصل به الناس - من جعل شبهه لا يتراف لا يعترف ، موشه - شبه  
 ست - لامة الحديث و م رد الاسلام ، الاسهوا - موشه موشه الدسات  
 الاسلام - الاستفان لا موشه - موشه مسج اكثر من كل احد - يدعون  
 موشه موشه موشه موشه مع موشه - موشه موشه موشه موشه موشه  
 اولى - اما دلت اصاحه دامة - لامة موشه موشه موشه موشه موشه  
 اساقص موشه - شبه كانت نسند موشه موشه موشه موشه موشه موشه  
 الاسلام على دلت العلماء موشه موشه موشه موشه موشه موشه موشه  
 العلماء الامالات - موشه على موشه موشه موشه موشه موشه موشه  
 والاحسان خلوص النية

شبهه الناس و موشه موشه موشه موشه موشه موشه موشه موشه  
 و اذا نظر في اصل اساس و حدة موشه موشه موشه موشه موشه موشه  
 وهذا دفعه سهل يحصل بالمعقول و موشه

و جرى سبب عروص شبهه موشه موشه موشه موشه موشه موشه موشه  
 موشه موشه موشه موشه موشه موشه موشه موشه موشه موشه موشه  
 على موشه موشه موشه موشه موشه موشه موشه موشه موشه موشه  
 موشه موشه موشه موشه موشه موشه موشه موشه موشه موشه موشه  
 موشه موشه موشه موشه موشه موشه موشه موشه موشه موشه موشه

وقد أمر الله عباده بالرد إليها حيث يقول ( فان تنازعتم في شئ فمن دود الى الله  
والرسول ر كنتم تؤمنون بالله ورسوله وآخرون ذلك خير واحسن تأويلا  
وقد كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم سبقي الاحكام ما يوحى به من  
بقرآن ومن سبته صلى الله عليه وسلم اديبة له وقد كانت ذات بعده وحفظه  
اشباهي لاصحابه رضي الله عنهم من سر احصا الى عدد ولا الى نظر وقباس

كيف كان رضي صلى الله عليه وسلم يعلم صحبه ويعمرهم

في عصون فتاويه صلى الله عليه وسلم ورشده للاحكام الشرعية كان عبده عمن  
آخر يقوه وهو يعلمه لاصحابه ويمرهم على فهم الشريعة وادراك اسرارها  
ويبينهم الى الفاس والاستباح علمه صلى الله عليه وسلم ان الاصول الدينية  
حده عليه اسلام وان كانت كاملة لكن قد لا يوجد من صريح في الجزئيات  
ويكون الضرر غير متمكن من الحكم لانقطاع الوحي فصاح الى قياس الاشياء  
على بعضها ومطير الامثال الامثال مع مراعاة امصالح الشريعة التي نت ان الشريعة  
راعتها

وقد كانت فتاويه صلى الله عليه وسلم تعاليمهم وساما ، وقرر صلى الله عليه وسلم  
كلام معاد ابن جيل رضي الله عنه لما بعث الى اليمن حيث قد صلى الله عليه وسلم  
ثم تقضي قال يكذب الله ، قال وان لم يجد ، قد فسم رسول الله ، قال فان  
ثم تجد ، قال اجتهد برأيي . فان ائمن معاد رايه بس ذلك الامعى بطير  
الامثال بعضها مع مراعاة نصح لشرعة ، بل صلى الله عليه وسلم مرهم على  
الحكم بحضرة لهم اسرار الشريعة فقد اجتهد ابو بكر رضي الله عنه بحضرة  
صلى الله عليه وسلم وقصى ودار له عليه بسلام ذلك وعديته صلى الله عليه وسلم  
التعريف على الوصول الى الحق . وامر صلى الله عليه وسلم عمرو بن العاص  
بغصاء بين شخصين فقال عمرو اقضي وانت حاصر . قال صلى الله عليه وسلم نعم  
وال على ما ذا اقضي . قال عليه السلام على ذلك انت اجتهدت فاصبت فلك عشر  
حسنات وان اخطأت فلك حسنة

وقال صلى الله عليه وسلم لعقبة ابن عامر ورحل من الصحابة احبدا قال اصتمنا  
فلكما عشر حسرات وان اخطأنا فلكما حسنة . فهو صلى الله عليه وسلم يمر بهم  
على ذلك ويشجعهم عليه حيث يبين لهم اهمية ما يحرون حتى في حالة الخطي ولا يرهون  
من الغناء بدئت العمل و سناج الحكم وسحر حبه كما ان الحسنات كثر عند  
الاصابة وفي ذلك حث لهم على العسة بالامر والبحث الكدم الدقيق

## اجتهاد الصحابة رضوان الله تعالى عليهم بعدد عليه السلام

### وكانوا لا يتسرعون في الفتوى

لم يبع رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوة ربه ، وينقطع الوحي حتى وحه  
الصحابة الى الاجتهاد والنصر بدين اناحيهم بهم الشرع وحدهما قواعدا الاسلام  
ومرهم الله تعالى ورسوله عنه سلام عديهما . ومع ما هم عليه من الدربة والقيمة  
العديبة . وما لهم من الفصل على عسرهم فقد كانوا يتحرون ولا يتسرعون في اعطائه  
الاحكام واستنابها مخافة الوقوع في مخالفة النص وفي الخطي . روى عن ابن سيرين  
رحمه الله انه قال سم يكر احد اريب ما لا يعلم من اني بكر رضي الله عنه . ولم  
يكن احد بعد اني بكر اريب ما لا يعلم من عمر رضي الله عنه . وان يكر  
رلت به قضية فلم يحد في كتاب الله منها صلا ولا في سنة انرا فاجتهد مرأيه . ثم  
قال هذا رايب فان يكن صوابا فمن الله وان يكن خطأ فمني واستعقر الله

وكانت البارة دا رلت بامير المؤمنين عمر بن خطاب رضي الله عنه يس عده  
وبها نص عن الله تعالى ولا عن رسوله غايه السلام . جمع لها صحاب رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ثم جعل شورى بينهم

وكانوا يرجعون في كثير من الحوادث لاميات المؤمنين وعبرهم . ومن به  
مريد ارتباط مع النبي صلى الله عليه وسلم ليعلموا ماذا كان النبي صلى الله عليه وسلم  
يقول فادا علموه لم يتجاوزوه

وكان اسلاف من الصحابة رضي الله عنهم يكرهون التسرع في الفتوى ويود  
كل واحد منهم ان يكتب فيها غيره فادا راى انها تعينت عليه بذل اجتهاده في معرفة

حکمها من الکتاب والسنۃ او قول الخلفاء راشدین فیہ فی ، قول عبد الرحمن بن  
انی لہی درجۃ مائۃ و عشرين من الصالحین . قول ثقیف بن جابر بن عبد  
سعد بن کلاب علیہ السلام : ما من عبد من عبد الله الا وله من الله  
کماہ هذا . و شواہد علی ذلک کثرت فی قلوبہ . و اسمہ علیہ السلام  
ذکرہا و تعدادہا کثرت . و کتبہا کثرت . و احادیثہ کثرت . و روایہ کثرت . و  
وحدہ من جمیعہا بل کان مختصا بالخاص من شریک العارض من نسخہ و منسوخہ  
و متشابہہ و محکمہ و سائر دلالتہ بما یقتضی من رسوم علیہ صلی اللہ علیہ و سلم او من  
سندہ من عیشہ . و کتبہا کثرت . و احادیثہ کثرت . و روایہ کثرت . و  
اکثر . و ہم من شریکوں الاحکام علیہ من عادات و معاملات و سحر و جادو  
من الکتاب والسنۃ . و ما جمہ اسرارہا من لادہ و ذلک علی اللہ

و قد بلغ عدد صحابۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم اربعۃ و سبعون فی القوی  
والارشاد مائۃ و بیف و ثلاثین . و ما بین رجب و مرقدہ و لا یستلزم نتیجۃ کہ  
عد من اعظم النسخ فی تاریخ . و ما بین رجب و مرقدہ و لا یستلزم نتیجۃ کہ  
العدد العظیم من صحابۃ صلی اللہ علیہ و سلم علی شریعۃ و حقیقۃ . و لا یستلزم  
و جرح لاحکام مع کونہم مشغولین و احب خدمت اللہ و دعوتہ . و لا یستلزم  
اللہ تبارک و تعالیٰ

نعم ان اکثرین من سبعة عشر الخلفاء و علی بن ابی طالب و عبد اللہ بن  
مسعود و ام المؤمنین عائشہ و ریحان بنت عبد اللہ بن عباس و عبد اللہ بن عمر  
رضی اللہ عنہم . و قد قال علماء تاریخ ان یمکن ان یجمع من قدوی کل واحد  
منہم حرۃ صحابہ اما ان عباس و محمد و حمزہ و نحو عشرین حرۃ . و اما  
عدا ذلک العدد منی ذکرہا و یملکون فی عوی

و مع عدم تسرعہم فی الفتوی و قوۃ مدراککھ فی الاستنباح و تدوینہم ارقی  
درجات الکمال فی ذلک لم یکنوا و انفقوا فی تقریر الاحکام . و انہم کثیرا ما  
یختلفون و ذلک لان الوقائع المعروضة علیہم یحدد و قد لا یوجد فیہ من صریح  
مکان بہجہ و لایۃ الاستنباط لاحکام التي لم یسمہا نطاق الوحي و صریح ، و لا

القبلة المهمة مع ر الله الكعبه - انتهى فم كان غير حاضرا في مضمون محمد علي  
مضمون مشابه مهم واحد مع بجانب فيه غير متجه فلا مانع كون المسألة  
مهمة في جهة لأخلاق ديني ضروري، ويحدث خلاف رودة على كون الأدلة هي هي  
مهمة في جهة واحدة كثير من معاني وفي قبلة، معنى خلاف مهم معروف  
مع كون السنة ربما اختلفت حروف في سورة في ما يعرف من حكماء ووجه ان  
الترجيح في الناس في ذلك لا يدرى به شيء على طريق واحد فكل حدوث خلاف  
ضروريا لا بد من وقوعه

[illegible]

التابعون والائمة المجتهدون

له نصف سحره جمعوه — له حق عليه عند الحد الاحتياط بل انهم خرجوا  
 ان يعين صاويهم يعلمهم سحر — لا شراح وحق ما حدود عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم ورواه عرو لا شراح من كتاب — و — واصل سيد القيس بالعلم الاول  
 وارشاد عظمه وباروه في كتاب صريح مستدين به عليه السلام وناصح به اندين  
 هم هجوم الاقضاء وندور الاهتداء

وعدا كما اشتهر وجرى قديمهم فحجروا ان لهم ذل في حدوا عليهم  
سرى الشارح وعتا صدد ووسو لهم ما اشتهر عليه شريعة الاسلامة من محاسن



على حقوق العدو واستقذاره من الرسول الأمر عند السلام وأوضحوا لهم ما اطلعوا  
عليه من مصالح العباد في أمري العاشر وبعادوه وفيه من الحكمة ساعة عامة  
ساعة والعدل التام وعصمت من ذلك من استباح به وكبر فيهمهم خصوصاً من  
وحد من مقتضى التعمق في فهمه خصوصاً رددت وحب الرشيد - سلاماً لسلامه  
واتساعاً

وهو الأمة كثره - أب فتوا وأرشدوا وعلماً شرعية شديداً وروى عن حجة  
بحث وضرر . أتى محمد شريع في سائر تدفيعات كك الأفكار وسارعت  
لأولهم حتى صهرت أحسنه - أصبح حجة من حلال تلك المراتب - أتيه - وفيه  
بعض الأمددة فسمت من الر من حتى كات مداهب بعد العشر . وكل رؤسائهم في  
سنة ثمانية في عبود شرعية عبي وداو وعده من منجر بهم في ذلك التاريخ  
لإسلامي السرم - سدا الأمة لأخرى في هذه شريعة سي

المتجهين والاحتداد ولأئمة أربعة طريقتهم في (أحد) (وساطة) في  
اجتهدوا فيها - الأمم التي قلدهم

شهر في حلال مدة قلده من زمن ثمة كبروا كبر - نهري ومن علمه  
من في بني و - بهم وكاؤ جمع في ربه علمه من علمه وحسن وسادة الر من في  
بهم والاحتداد . لكن سادة يكن لهم سبع كسروا فيهم - خصوصاً على شهر في  
حصل عليها أبو حيفة ومالك والشافعي وحمد بن حمد بن سب - صخره - سبعة .  
هؤلاء الأئمة الأربعة وفيه في العلم والحسن - جازعه وفيه حمد من مجتهد من

ولد الإمام الأعظم أبو حنيفة النعمان بن س - ٨٠ - ومات ١٥٠ هجري

ولد الإمام مالك بن أنس - ٩٥ - ومات ١٨٩ هـ

ولد الإمام محمد بن درس شافعي - ١٥٠ - ومات ٢٠٠ هـ

ولد الإمام أحمد بن حنبل - ١٦٤ - ومات ٢٤١ هـ

نظره إلى تاريخ حياة هؤلاء الأئمة الأربعة وحدثهم وحدثوا به رهر  
شريع الإسلام وارتقاء . وقد أشهر وسب لأئمة العلم ومصل في ذلك العهد ولا

كفى عذر شتبههم بدب في رقتهم حتى في حتى مضاعفها عند ما علم شهم  
على ما دهم وتمسكهم بالدين تمسكا يحمي . عصه ما به رسي له دهم في متحفهم  
ان كهم وامشهم في لاسلام . ور . حد . دهم . فو . كهم . عصا مطمئنة  
في ما وردة في تحفة فسمهم .

ر . مؤ . كسر في حد . ور . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم .  
في شهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم .  
دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم .  
التشبي والمجازفة في القول

هم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم .  
دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم .  
دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم .  
دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم .  
دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم .  
الصلاة

وحد . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم .  
دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم .  
دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم .  
دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم .

وحد . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم .  
دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم .  
الله عنه علي وفصلا وحلالة وتمسكا بالدين فاحدهم مات في الجن بعد ان صر  
دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم .  
دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم . دهم .  
العلم والدين . فهل يساوهم في نصبتهم ونديهم احدهم من يريد ان يكون من  
المجتهدين في هذا الزمن ؟



[illegible]

این انتشار مذاهب الائمة الاربعة العظام

تشرع في هذه الأثناء بحصد في مشارق الأرض ومغاربها وفي كل بلاد  
وحدهم إيعا ومسكون تتراهم مع وجودهم في سائر البلدان تحدد بعض المداهب  
منشرة في عصر كذا

فذهب (أحمد بن حنبل) رضي الله عنه عن مائة من عراقيين و  
 وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما عن رجل من بني  
 النضير أن رجلاً من بني النضير أتاهم فقال لهم  
 يا بني النضير إن رجلاً من بني النضير أتاكم  
 فقالوا له يا بني النضير ما جاءك فقال له  
 يا بني النضير إن رجلاً من بني النضير أتاكم  
 فقالوا له يا بني النضير ما جاءك فقال له  
 يا بني النضير إن رجلاً من بني النضير أتاكم

وہ ماہوں لڑائی کے بعد رسی کے ساتھ ہاتھ کے مقدمہ کے حشر و فرسٹ پر ماحولہ  
بالعراق وخرسان وما وراء النہر

و من امام محمد بن حسن رضى الله عنه فكرهه شه العراق من بعد  
و ورحمهم الله لانه عصه و من طرفه في لا يحب و ذلك مقر اتباعهم .

معنى الوقوف لاجتهاد عند الائمة الاربعة ضقات المجتهدين وكيف خدموا  
الامة في عبور مختلصة تسير على تحفة عدة مدال وهي مصطفة بصحة الاسلام  
ان سمع بعض من سمعوا لاجتهاد وقف عند هؤلاء الاربعة ، ومعنى  
الوقوف لاجتهاد هو الوقوف عند لاصول حتى يروا كل وحملاب حمدة في  
مستحاجة

ام التخرججات فاني هناك طبعني حريتي من عتيدين حر حور عدد قروع









أما أصحابنا من هؤلاء لا يوجد لهم نفس مستقيمة في التشريع إلا ما صار  
 لهم رواج جديدة وذات حجة في صحة شرائعهم في الله فلا يعدم حقيقة ما  
 قلناه وإن الأشخاص الذين هموا مستقيم لا يمكن أن يكونوا أصلاً صالحاً ومفيد  
 لأمتهم .

ما علم الله نفسه بي سر تلك وحقق سبحانه تسببه على مقضى انصاف محمدي  
دي ختاره هم . ورنه اصل في عقولهم وروح في دهرهم من تصعب و محتر  
ختر لهم نه ساري انه ممكن راني شدة حد دل سر متأثرة بعدا تأثرت به  
شعوب ترهم ممكن سرهم در نه على مقضى انصاف دي ختاره لهم . لاف  
من شامه في سر و ان حدقه موسر من اندي صدم و ح حجه من ضية  
الاستعداد و ورا حربه و سر و على سر على مقضى ارادة الله بعد عقدهم من  
ذلك .

و خلاصة فيمكن تصنيفه من قري الله به روح في العلم . و كما ان الله  
و حبه غوب . و حبه بشر خص به روح غير الانسانية . شروفا منه في بعض  
معنى الاحياء اعظم و هو . فقد فلا . ان الله . و الله . و الله . و الله .  
من علق به الاحياء كامل من لا عرف من فحة لا تتوسل في هدم  
الشريعة .

[illegible]

وعدہ شرعی ہدے اس حلیوں کے لئے ہے اور نہ صرف یہ بلکہ

محمود بعد هذه مدة وكس عهد سباني (اجتهاد) مطلق ، والناس  
 وحاجوا الى سطر اسنان في الحق وشرعها بعد لاشهاد بعد لاشهاد الى الاحول  
 لشدة من مذهب مذهب وصار ذلك كله صريح في ملكة راسخة تقتدر بها على دين  
 نوع من التغير او التفرقة واضح مذهب مهم في دين ما تتصاعوا وهذه هي  
 ملكة الفقه في هذا العهد

ولاسب الوحد لا جدو من من هذا روي في الجري من قومه بني الله  
 عليه وسيد البرال طائفة من مني صهر بن علي الحق حتى تأتي امر الله وبع  
 رواية (حق تأتي الساعة)

### كلمة في الفرق بين التشريع الاسلامي والتقنين الاروي

الفرق بين تشريع مذهب في عدة قصص ، ومن سب ما يقتصر مكره مدبرة  
 تشريع وعنده تسي اسون كل من سريش ، وقصصه لاصية الى مرجع بها  
 التشريع وتشرع بها فروسه هي التشريع الاسلامي ديني مساوي ، والتقنين  
 الاروي ونسعى شري لا دخل للدين فيه مباشرة

وعندما كانت تشريعة الاسلام متصصة جري بها معامل منه لاحكام كانت  
 من الامم لا جري بحكمه منسبي الاعرف حتى كانت عواصن غير ساوية مجموع  
 اعرف وسون عاهد من حروب غير مساوي له عرف حاس به لثبات هذه الاحلال  
 اخرى واعلم ذلك هو مدعى لمرعاة مذهب مكفي في وكون الحموق التي دونه  
 سون حيث كل مذهب لاهل لاندس حارب من ملاد غير ساوية

ود صرنا بطرقة اولي في التقنين الاروي وحده تحت اختلاف كثير من  
 منه وسما تزي القاموس غير ساوي ملا سوني بين الذكر والانثى في احكام الارث  
 في القاموس لا تقاسري جعل حق لارت لكر اولاد ، وسما تزي عدوت  
 غير ساوي بحكمه بامتناس بعد القاموس لاهل لآ لا حاكمه به وكل منه  
 عندما دور قومه جعله خاص منه وغير ساوي لاهل ملاد غير ساوية ولا يطلي  
 الاصله وهكذا ملاحظ من يوفق شجرة وعاء به وشه اهدم

وكذلك اجتهدوا في الاسلام لاحصاء عند وضع اسس لاستبطا وتشير

هو عدم صحة حجة مسلم في دعواه (حكمه سنة ١٠٠٠ هـ) وبتوبته فلم  
الفرق بين التشرع به في إعادة حلاله — (حكمه لزومه) بواقع شخصه  
المسلم للأسباب التي ذكرناها

[illegible][illegible]

وہمیتہ ہر ذی منہ جازفہ ہر معیتہ لا تجور . جہدہ وہ لب د

ظہر لی موقع خلاف جحد میں شدید علی مکلفین و جفت ، وہی دلت  
 مسجۃ شہ و رحمہ اذکاء یاس عسحی . حصہ و غرۃ و علی رب رؤس عقبہ ماورد  
 من قوہ صلی اللہ علیہ وسلم " خلاف میں رحمہ و جحد حذر علی بعض التشریح  
 لاهی فہ میں شدید و جفت علی حرمہ و رب حار مکلفین و مکلفہ و وہ  
 ظہر انہ قد روع حکم خلاف فی شریعہ بہ سر ، و غیر ان کر قول و معادہ  
 جحد احدثہ لا بد ان کون محسوس و آخر مشدد و کون و ہمار حار کے حال  
 و شدہ لا بد ان و محسوس و جحد قول و مع محسوس و مشدد و قد نکون کے  
 شدہ و جحد ثلاثہ قول و حکم و قول مشدد و خرق و رد کل قول الی ما  
 شدہ من جحد القوال (دوں حسب لامکاں ، و جحد قول سماعی ربی اللہ  
 علیہ بن النہم الحدیث ہی من بعد احدثہ و رب دلت من کما بدس

۱ "کاخ" لا یصح ککاخ لا من حار تصرف عند عامہ عقبہ و قول  
 ابو حنیفہ صحیح ککاخ یعنی محسوس و شدہ و یوقف علی حارۃ ہی ۱ جہور  
 بلوی غیر اب ان بروح سمع من بلوۃ ذکات صرہ کالاب عند ثلاثہ  
 و مع "شافعی" میں جحد ۲ لا یصح ککاخ عند شافعی و جحد لا یوق ذکر ہی  
 عقبہ اثرہ "ککاخ" صحیح و قول ابو حنیفہ بلوۃ رب بروح تصدق و یوق ہی  
 ککاخ رکات میں جحد تصرف فی مہر و لا بد ان سمع لا دو بعد تصدق  
 فی عمر کفہ فقیر من یوق جحد و قول امام رب کات رب شرف و رب رب  
 فی مذہب انہ صحیح ککاخ لا یوق جحد و جحد و کات خلاف دلت حار ان  
 یتولی ککاخا احی برصاھا

صحیح و شدہ ککاخ حد امام و کون عوصی ولی میں جہی بدلت و قول  
 ابو حنیفہ بروح خاصی و قول شافعی (اولاۃ عوصی مع ولی الاب و الحد  
 بروح "الکر" غیر مصدقہ ذکات و کثرہ عند شافعی و وہ قول امام فی  
 الاب و هو اشہر الرویتیں میں احمد فی الحد و قول ابو حنیفہ بروح "الکر"  
 ابانہ عافۃ غیر برصاھا لا یجوز لاحد جحد

الرجل ذاك هو من غير الامانة او له او حكمه الشخصي كان له  
 برو نفسه ما عدان حقة ومات على اطلاق وقال حمد يوكل عرد  
 وقال "فهي لا يجوز له القول منه ولا يكل عرد من روجه لحكمة  
 الكفة" . مع (او) . في على عند كاج من الك صبح عند مد  
 الثلاثة وقال احمد لا يصح

كانه من الشافعي في حقة من . . . . . و . . . . . و . . . . .  
 و خلو من . . . . . و . . . . . حقة كاشافعي كنه له عند حلو من حلو . . . . .  
 مات . . . . . كنه في من لا . . . . . حمد و . . . . . كنه شافعي و حري  
 انه عند من و . . . . . و . . . . . شافعي في من و حلو كاشافعي مع شافعي  
 ( حقة ) . هل كنه حقة كنه من . . . . . من مات و الشافعي لا  
 كنه من . . . . . وقال من حقة . . . . . كنه كنه من . . . . .  
 و . . . . . من كنه كنه شي . . . . . و . . . . . كنه كنه على كنه من  
 المسعى مطلقا

( اطلاق ) . مع مع . . . . . حقة . . . . . قال ابو حقة  
 حقة . . . . . حقة في حقة . . . . . حقة . . . . . حقة و مات  
 و شافعي لا . . . . . و . . . . . حقة . . . . .  
 حقة في حقة . . . . . قال ابو حقة . . . . . حقة . . . . .  
 و الشافعي و احمد لا . . . . . حقة . . . . . حقة

( انقود ) - . . . . . حقة . . . . . حقة و شافعي في الحقة  
 و حمد في حقة . . . . . حقة . . . . . حقة . . . . .  
 و . . . . . حقة . . . . . حقة . . . . . حقة . . . . .  
 عمر و لم . . . . . حقة . . . . . حقة . . . . . حقة . . . . .  
 شهر و عشر حقة . . . . . حقة . . . . . حقة . . . . .

( ارضاع ) . . . . . حقة . . . . . حقة . . . . . حقة . . . . .

في بعدد مجرم . فقال ابو حنيفة ومالك رحمهما و احنف - وقال الشافعي خمس  
 رصع . وعن احمد في حدى . واثلاث رصع .

( بقية ) لا عسر لعنه و كرامة هل انت للروحة الفسخ معه ام لا - قال  
 و حنيفة لا انت هذا مسح و لكن رفع يده عنها مكتسب . وقال مالك و شافعي  
 و حمد نعم انت طمس مسح لا عسر لعنه و كرامة و ممكن

( حصته ) سمعوا على الحصة ثلث الالة ما في شريح ناحي و اذا تروحت  
 و دحل بها تروح سقطت حصته . ثم احتلفوا في ضمانت قتلاى نائب هل يعود  
 حصته . فقال ابو حنيفة و شافعي و حمد يعود . وقال مالك في المشهور عنه لا  
 يعود بالطلاق

( الرد ) احتلفوا هل من شرطه الا حصة لا قومه الحد . فقال ابو حنيفة  
 و مالك نعم . وقال الشافعي و حمد لا

( حد الشر ) احتلفوا في حد شر . فقال ابو حنيفة و مالك يعودون حادثة  
 و قال الشافعي و يعود . وعن احمد روي ان كاندهن

( التعزير ) في عزير ( ما رخصت به ) قال ابو حنيفة و مالك و احمد  
 لا تعزير عنه . و قال الشافعي عليه عذر . و في تعزير المعلم الضيق تعزير و عذب  
 فقال مالك و حمد لا تعزير . و قال ابو حنيفة و شافعي يجب الضمان . و هل  
 يلحق بالتعزير اهل الحدود . قال ابو حنيفة و شافعي و حمد لا يلحق به . و قال مالك  
 يجب الى راي الامم ان رأتى برده عليه فعل

( القضاء ) - هل تصح انك على برائة حرة . قال مالك و شافعي و حمد لا  
 صح . و قال ابو حنيفة صح - نصي في كل شيء نقول فيه شهادة النساء .  
 و عدد من شهادة النساء تعبد فيما عدا الحدود و حرج . فهي عتد نصي في كل  
 شيء الا في الحدود و الجراح

( غيبة ) هل احرة تامة على قدر رؤوس تقسمين . او على قدر الاعضاء  
 قال ابو حنيفة و مالك في احدى روايته هي على قدر رؤوس . و قال مالك في  
 الروية الاخرى و الشافعي و احمد على قدر الاعضاء





( التسم ) انتموا على حوزة في الحدود التي لا تقوت أحدها كالحوز  
والص وفي رواية عن أحمد لا واحتموا في الحدود التي تقوت كالرمان  
وطيح فقال أبو حنيفة لا يجوز له لا ور ، ولا عدد وقال مالك يجوز  
مطلقا وقال الشافعي يجوز ور ، وعن أحمد حوز في شر روتيه

( رهس ) شقة رهس ناره رسول وان له شقص عند ماليت ولكنه يحتر  
اراهس على التسم - وفي أبو حنيفة وأحمد وشافعي من شرف صحة الرهس  
النقص ، فلا يلزم الرهس لا ينعته ، وإذا رهس شق على مائة به فربيه مائة أخرى  
وراد جعل رهس على اثنين حمدا - جرح على جرح من مذهب شافعي  
رهس (رم سحق الأول ، وهو قول في حنيفة وأحمد وفي مالك بخور

( ودعة ) إذا استودع دراهمه ودراهم ثم انفقها أو ابتاعها ، ثم رد منها إلى  
مكان الودعة ثم نسب المردود بغير قبضه فلا ضمان عليه عند مالك . وقال أبو حنيفة  
ردده بعينه لم يضمن تلفه ، ورده منه به يسقط عنه ضمان . وقال الشافعي  
وأحمد هو صامس على كل حال نفس أخراجه تبعده ولا يسقط عنه ضمان سواء  
ردده بعينه إلى حرزة أو رد مثله

( وقف ) هو وقف شق على نفسه صح عند أحمد . وقال مالك وشافعي  
لا صح . وعند أبي حنيفة لا يجوز لكن يلزم بقضاء القاضي أو أخراجه بخارج  
الوصية

( شفعة ) شق للشريك في ملك باعق الأئمة . ولا شفعة بغير إلا عند  
أبي حنيفة

هذه خلاصة سطة من اقوال الأئمة رضي الله عنهم يمكن من الاطلاع على  
والقاس على ما ذكرناه فيها ادراك ان الاقوال مصالحة بمراد تحرجها من س  
اقوالهم وما يلزم لذلك الاطلاع والمعرفة بمذهب . اما كثرة الاقوال في لا  
فائدة فيها فانها لا تحدى شعرا وان لا تكرار من الاستدلال وما شرعه أو ائمه مع الجبل  
من اعظم انصار الدين خصوص ونحن يعلم ان لشرعيه كالشجرة استشارة وان



يقول في مقدمته ان الناس امام التركة على قسمين ، ائصار لها . ومعارضين  
 و من هم ما طهر به ائصارها تحررها في مدة اخرى كسرى واه اثبت لها  
 الكفاءة مثل الرجل حتى حدودها حدودا . وجعلوا منها عور بحقيقة ، وصارت  
 طهر في السوء . وصارح برحل فصرغها

ان كان هذا من الآية في سبيل الله من يدعون عورهم لم يدعوا  
 شيء حدود من خارج ان كثر من ساء فليس بجلائل الاعمال في الحياة البشرية  
 وقد ساء من كثر ان في الاسلام و لمة الاحقرى وحكى له التاريخ في قدم  
 المقصورات من مصنفات . و ان فمن ساء معجزة كثر من رجال ، لكن  
 ساء من يدعي في وجود ساء و ما يدعيه بين حدود و طهر بين مجموع  
 القرابين ، لا بين فرد وفردين

على ان حالة حدود ساء عند الاضرار است . الامر اعرب في بصره د  
 الشريعة الاسلاميه وحتت منسب يدعي عن اسلام عند وقوع عسر هام وعجز  
 الرجل عن القسم بدم واحد . وقد رعى في ذلك الشارع مصلحة العامة  
 الراحة لعموم اهل البلاد وخاصة بين صا ي يكون صاحب قصة على شرفه .  
 د موهن عور ان حر من اتهم امره من وسوسه في تدل ومهنة والمعار .

هذه حالة خاصة بطرها لاسلام ساسة ساء وشركه في مفهوم الشر . ولا  
 مدح تحت صاعقة ، ولا ضاح قعدة عامة من عذب مصاح ويستدل الي في الاستباح  
 و من لحاله الاعتساف ساسة الله من لا تكس ما يكلف به الرجل . ولا  
 يضمن لا بالعمل الذي به ان قال دلى ولا تسوا ما فصل الله به مصكم على  
 بعض للرجال حسب مما اكتسبو وند ، حسب مما كسوا واشتروا الله من قصده  
 ان الله كان بكل شيء عليما )

يقول مفسرون . من ساء روى هذه الآية . اه سلة رضى الله عنها قالت  
 بارسلون الله نعرو الرجال ولا نعروا نساء . صنف اشيرث يرسل الله تعالى الآية  
 وروي عن عكرمة ر النساء سالى الجهاد قتلى وودد ان الله جعل الرجال نعرو

فصبت من الآخر ما نصب الرجاى فرت . فساء العرساى تميل احص اعمال  
 راجوية وهو حدة الدمار والندوع من حق دافود . فحسبى تعالى بهذا الآلة .  
 وعبر سبحانه بهد لتعبر عنه بهن ونطق لهن موضع رقة ورحمة لتفقهن مع  
 اخلاصهن فيما يمشى . فإرادته سبحانه ان يحصن لهن اعمال النبوة والرجاى  
 لاسم شافى في خارج شتى كل مبهمة فمهة . وغوم به كما حب مع لاخلص  
 و مرهم . يشترك مبهمة لاسمة ومود على ما سطه حيث لا يحور به . يمشى  
 ببط بالآخر

وروى النبى في حدث سماءت برىد لاصره رضى الله عنها . من ايات  
 من صلى الله عليه وسلم وقت رسول الله وافده النساء . وذكر عدة  
 شء حصن به رجاى رقت . وفضل من دلت جهاد في سبل الله عز وجل  
 ون جدكم . خرج حاد . ومعتز . ومحمد . حقتكم مؤلكم وعزلا  
 اثوانكم . ورسلكم ولادكم معا شرككم في هذا لاجر وخير . فقال  
 صلى الله عليه وسلم فبهي به مرقة وغلبى من حقت من سماء ر حسن تعلم  
 مرقة روحى وصلب مرقة وناصها عدل ديكه

وفات مؤمن عاشق رضى الله عنه رجاى رقت صلى الله عليه وسلم وفات برى  
 حاد افضل لاجل ولا يجدق رضى الله عليه وسلم اكن فضل الجهاد وحاله  
 جيع مره . دكره بحرى ور حاد وهو نكن جهاد

ون بره رجاى من سبل في وقعة حاد قات ام سعة بت كعب رضى الله  
 عنها وهي من رضى الله عليه وسلم وكات في ول انهار سقى لاء فلدارأ هرمة لميلين  
 حاد ر رسول رضى الله عليه وسلم ودرت التا وصارت يد رضى الله عليه وسلم  
 وره بالنبوس . خرجت في ديك النبوة حاد شديد . وقالت اسماء بنت بريد  
 المسجدة مشهور . رضى الله عنها في بعض وقائع رموز بساكال لميلين  
 وقت رجالا كثيرين بحشة

وفات حوة بنت الزور . سر احوها تزار في وقعة احاديث وحدث على







موافقه على نقائها في حياض الرضا والاحلاق و برهاني هي صفة كثير من  
الرجال ، لا يريدونها ، فلهذا لا نذكرها حتى نذكرها مع ما فيها من نقصي  
لاجل ذلك على الاسلام والمسلمين

## الارث

استدأ اعداد كنهه بهذه ورى حكم من حكما شخصية الارث في الجاهلية  
واسمه من عدة ورث امرأة عندهم (احسن دأ) حقاؤه لتاريخ الارث في  
جاهلية قصد لتبين الارث في الاسلام واسمه قبله انه اقرئ وشدد  
على من تجاوز حدوده حكمه على من من ذلك معتقدا به بالكفر  
كالحداد ، لارث لا يريد ولا ينقص على حسب الرأى في بعض الحداد  
واسطرانه في امور لارث من على جهة وعده فهمه ما يقول اخوان عن  
مساكن لتسوية ايتي ادعاهم جهل عدد نفسه سلبا وجمعدهم عدم  
فهمه مقاصدهم جهله بالعرف من عدة كنهه ما للاحتجاج في الارث  
حتاجهم فعلا وبروا القرى حواض من عن دأ

استدأ الحد كنهه بهذه ورى حكم من حكما شخصية وهو سر ثر ثر دأ  
من ما قرعه الله تعالى ، مصدرا ، مدفع عن راد ، فمدا ، سويتها ، راد ،  
ومن الحداد قول من طرق حد موموع من سفة انه كثر من لابي القول فقط  
من وفي العمل ايضا ، من بعض الحكومات (الاسلامية عرب) فرائض الارث وكان  
دأ من كبر من التي صهر في الاسلام

دأ حدث من سطة حودث في هذا زمن وهو معدود في نظرا من  
اكر معجرات من على انه غلة وسه حث دأ عنه سلام من يحوم برده على  
ثلاثة عشر فرنا ، ففي احدث عنه عليه سلام (تعدو قرأ من وعلموهب المس  
وفي امرؤ ، مسوس وان عدم سقص ونظره اققن حتى يضرب من في فرصة  
ولا يجدان من نقصي بهما ) وفي الحديث ( وهو اول علم بعقد في الارض )



لقد كان عليه شأنون رفيع علم من أئمة يعقوب هله أو عدم لعدم به امر  
اليوم بعد ظهر انه رفع وقعد من الأرض فعلا تعسر أصوه وتدين حكاه صراحة  
وهدم . وما كانوا يظنون ان الاسلام يصل به يتسبون انه هُذد حقة ، وهما نحن  
ادركا ذلك في ما معجزة من معجزات التي تلي الله عليه وسلم مانته بين اعسا  
فرددوا انهم بالاسلام وبما جاء به رسوله لا من سلبه الخلافة والسلام

هم رد احدثوا يكون فحقة سمائه مباحه اعظم لأمور حتى عتق  
الاسلام وبشر الله تعالى فستب شبه تعصبا لأمره . غلب منه بعض شفع  
المتطعين ومكارة اعدائهم ينقطع عنهم لاعدائهم الذين يهدرون . ولا سلبه السلام  
ان الله تعالى لم يكن قسم مورثكم في ملك منكم . ولا في ميراثكم ولكن  
بوي رساها ففهموا ان قسم لا لا وصية وارثا

لأن الله تعالى قسمه الله بين قومه هي في يومه جاءه دعيه وسدله على  
حسب ما شئته . وعلى حسب ربه آف وفكره قسم

### الارث في الجاهلية

جاء في كتاب الحداد ان يراد في جاهلية مرث يرحد من جهة . وان  
وارث بنت ابيه مع سؤده لذكور . ومن له من الامر شيء

هدد كليمه في رث جهه وفي ارض من خواص بقصد ذلك لاسباب  
الآتية فقول :

أحد جهه كانوا يتوارثون بشئ أحداهم الب والآخر عهد  
اذا في الارث الب فقد كانوا يحرمون الصغار والباء معا وكانوا يشعرون  
لا يرث لا من طاعن بالرمح . ودافع عن خورة . وحار العدة

وما بعد فمن وحيث . لا من حنف . فقد كان الرجل في جاهلية يقول  
لغيره دمي دمك وهدمي هدمك ويرثني ويرثني وتطلبني وتطلبك .  
فان تعهدا على هذا الوجه فيهما مات قبل صاحبه كان يحيا ما اشرف من من ميت

نبي لثني كان لرحل ميه سو اس غيرة وسب به دور ابيه من النسب  
ويرثه . وهذا لثني بور من نوع المعصدة

د بصرى و سار لارث في حقه و حده معصدا حتما يرجع للخدمة  
والدفع عن نفس . ولاشب ر ذب سرورى نسبة لاهل البدوة . خصوص  
ومن لحم من عصا ما يرد بهم نسبة عن بعضهم . والحق عند عالمهم في  
اظهار سبهم و شتم سووفه . فكذلك من عهد و لثني العرس مه لاهل على  
الدفع عن نفس و ذب ما يقتضى عنده بعد بورث لثني و صغار لاهل لعدم قدرتهم  
على الدفع لاهل انفسهم و لاهل امواتهم . و لاهل عده . و مما يرشد لاهل قوتهم لا  
يرث الا من صاعن ارمج . و يقع عن خولة . و حار النسبة . و نفس عدم  
بورث مره في البدوة لاهل ر ذب عده قدره على ما يقوم به ارحال . على  
اهل حمواتهم صغار لاهل في حرم من لارث . ما قلنا و هو كل الامر رجعا  
لاولئهم . انصرو حرم من عده . فبما مشبه دفعه لاهل حاكمهم و هو عفووا  
لاسي و لثني حقه في لارث كذا من دفع موكلوا بهم . و كذا ر ذب  
عده ر بقوة سهم و سباعه . و من من عده حدة على ذب و هم يلى صعب  
الابوة و الصغر . فلو عفوهم حقه في لارث كذا ر بهما نسبه باردة بعدو  
و اضطرو في ذب حدة و سرور ارحال من هاهنا . فحرم من ذب عدهم  
ان سقى موث و ر ذب ارحال فذبح على دفع من البدوة

على ر مرة و لثني لاسلم ذبح من سقى فصلا عن ملهما و سب تحنى  
. و حه بورث عرب في خدمة ارحال الاقارب فذبح على الدفع . او  
المعاهدين . او الدين شوبهم

ولاشب ر ما مره سنج س اسار لارث عدهم في خدمة ثلاث .  
الفرقة . و العهد . و سبي . لان و رث سب اسار لاهل المذكور خاصة . كذا  
قال الحداد ( و ان وارث سب سبهم ساؤة مذكور )

و مما يفت نظر ان الحداد ذكر لاهل المذكور و حده لارث لهم خاصة

ولم ينفذهم بكلمة مع رجب القمذ لانه لم يستحقوا الارث في الجاهلية  
 دون التعديل كما وتجددوا سابقا . وما حذف رجب القمذ شئ من دعائه ان سيء  
 صلي لله عليه وسلم كان يدرج العرب في ميراث المراث لانه كان غير معهود عندهم  
 سابقا . وان حكم امراء العرب يدرج على مقتضى نصرة النبي صلى الله عليه وسلم  
 رجب و تأخذ منه ولو ركب رجب القمذ من قبله . وكان التدرج مقصودا  
 على مقتضى دعوى ان كان لانه يدرج العرب ايضا حيث ان العرب لم يعتادوا  
 نورشهم . مع ان شرع الاسلام جاء من اول هذه تقرير حق الارث لهم  
 كاملا كما كان من قبل لا فرق . فان هذا التدرج المزعوم ؟ ولو كان ذلك من  
 مقاصد التدرج في الارث يدرج رجب القمذ . وفي احتفاء الحداد للحقيقة من  
 الحيانة وقلة الامانة والكذب في التدرج لا يمكن ان يدعى معه حجة من  
 توفرت فيه شروط الدفاع عن روح الاسلام التي يدعي العيرة عليها

على ان قول الحداد رجب القمذ في الجاهلية ميراث رجب من جهة حظ آخر في  
 تقرير تاريخ الارث في الجاهلية لان ميراث في الجاهلية لم يكن انما مقتضوا على  
 احده . بل ان الله عز وجل يروي عنه . سدا ان هذا لم يكن في فناء  
 العرب كلها في بعض اعداد رجب ان رجب على امراء الله . وهذا كان هذا في  
 بعض "عقائد احبار" ما في قرش في مائة عندهم بالترشيح . ووجه شرعهم لاسلام على  
 رجب من اول الامر لانه صلى الله عليه وسلم لم يشر حد على كساح امراء الله ولو كان  
 موجود عندهم رجب كما ذكره . وروي عن رجب . ان العرب انه قال : مر بي حتى اؤ  
 ردة من دينار ومعه و . قلت : بل يذهب عن بعضي رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم الى رجل يروح بامرأة به من بعد آت به وأحمد منه .

وهاهنا رجب . يقول للحداد ما من شئ صلى الله عليه وسلم لم يقردهم من  
 ول الامر ويسرهم في نحره ارواح آباءهم كما رعت في الارث مع رجب كان  
 معتادا عندهم في الجاهلية ايضا

واي احد من كلمة التدرج في الارث وحصل صيغة مطوعين تطمع

لجهاة مع ما هو معهود بالنسبة لهم في التصريح من شتمهم بامر من الله عليه  
وسم ووقوفهم عندما حددته لهم شرعة من غير ان يحسن لهم ادبي مشقة في  
تحصيل ذلك

وهذا يمكن ان يتصور من هذا في من - روى عن دماءهم ورصى بعضهم من  
شتمهم عن روجه من آحادهم حتى نه عليه وسم ، وهبل برون رصى نه عنهم  
المن قبلة حتى نكرهوا ان يشاركهم فيه . سجدت في ان مثل ذلك هو  
بهاون وزور

## الارث في الاسلام

ما عث الله على صلى الله عليه وسلم ، قرر نه على سبلين من كانو قسيتين  
حد في ذلك التصريح على ما كانو عليه في احدهما من "توارث نسب وانساب"  
وبدأ على الاول قوله تعالى وكان حرم موى من - والادب والاقربون ،  
وعلى الثاني قوله تعالى او من عتد ماكم في بوهه تنهم اسم رد الاسلام  
في سب الارث من احسين - بحدود وبقاخذ

ما بحدود فقد كان مخرج يرث من مخرجين كان حسب عنه اذا كان كل  
واحد منهما مخرج من مخرجين خاصة وبخاصة ولا يربط غير المخرجين  
كل من قارب ، وقد دل على ذلك في قوله تعالى ان الذين آمنوا  
والذين هاجروا وجاهدوا دموهم وائهم في سب الله الآله ، حيث قال كان  
مخرج لا يرث الاغني وهو مؤمن ولا يرث الاغني مخرج

وما مؤحدة فقد آخي صلى الله عليه وسلم من صحابه كعبد الله بن  
مسعود ورس من عوام اخوة سورنول لا يه مخرجوا ويركوا اقرباءهم

وهذه الاحكام كانت ضرورية في صدر الاسلام قبل كثرة سبلهم وفتح مكة  
فيما كثر مسلمون قل الحبس انزل نه على قوله (ووبو) لارحام بعضهم ولى  
بعض في كتاب الله ، فسبح جميع ذلك الاسلام ، وبدي شرعية الاسلام ان  
اسبب الارث ثلاثة : نسب وانساب ولواذ

وقد ثبت سجده وتعالى حكم سرش بالأجل في قومه (لرحال صليب مما  
 ترك الوندان والأقربون . ونسب حسب ما رُفِّقوا في الأقبون مما قل منه  
 أو كثر حسب مفرود ) . وسب برون هذه الآية على ما قلناه ابن عباس رضي الله  
 عنهما . أن أوس بن ثابت الأصمري توفي عن ثلاث ست و مرأة فعاد رجلا من  
 بني عمه وحم وصلى له بها فلما سود وعرفحة و حدا ماله فحدث امرأه أوس  
 إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر كنهه وذكر أن أوسين لم يدفع له  
 ولا أن استبشاشا فقال النبي صلى الله عليه وسلم رحمي و ستك حتى طرما  
 يحدث الله في أمره فرب على سبي على ما سمع وسمعه هذه الآية وحدث على ابن  
 لرحال حسب . ونسب حسب . ولكنه لم ينسب سجده وتعالى بقدر في هذه الآية  
 فرب رسول الله صلى الله عليه وسلم و سب برون لا قرب من مال أوس شاشا  
 ثم بر بعد بوسكم الله في أولادكم (له) و بر برون و روج و روج و روج  
 فرب رسول الله صلى الله عليه وسلم و سب برون دفع حسب ثواب على مقتضى دلت

## قسم الله الفرائض وتشدد على من تجاوز حدودها فيها

وحكم على من بدد دلت مقتضاه ما كثر (كالحداد)

قال الحداد صفحة ١٦٦ عر . ارث النساء كان شديدا وطأة على اخلاق  
 الجاهلية عدله الاسلام كما في آله بوسكم الله في أولادكم بدكر مش حد  
 (الاثني)

اعظم ما يستند له الحداد في كنهه كلمة الجاهلية فمما اراد بدعي ان  
 الحكم يمكن بعده بمقتضى نظره فمصر لا و وضع ما كنه الجاهلية و ستوى  
 عنها حاله يربك النتائج تدبغة في صرة كانه يعتقد الاسلام انقي عليه  
 وعلى اثرها . بل ان دلت لاثر موهوم استعماله في زمان هذا الصواب و لو مع عر  
 العرب . كان الاسلام الذي قضى على اعظم مديان عام نجر عن الجاهلية حتى هي  
 في صر الحداد حرثومة لا قدرة له على ادبها و ضية عجز عن تحويلها وتكيفها

سعى ندى ارادة يسلم . مع ان الاسلام ظهر جمع حقول وهدى وورقها ولم  
يق لروح الجاهلية سنة ولا غيرها ثم كما شهد من تدرج . وكان مقدسه  
الحداد حقيقة و ان قصد التدرج . بعض . ذكر ضعف لاشي لان القصد الت  
في الحكمه حيث كان ثورث سنة شدة . وصاد على العرب درج . حيث يحسن  
الدين . كوو وورث سد عرب في واحدة من ر لا ورق . لكن شريعة  
عظيمة مثل كذا من وور وودل . على ر . بعضه على ذكر ضعف لاشي  
مرض خاص ومعنى قصد . ر . سنة ويسي . وور . حكم . هاشي كغيره  
من احكام الشريعة التي وقع منصوص عليها . واثت الارث . متوفرة على  
دب . متفرجه من دب . حكم . ندى . بعضه . على . هاشي . لا يمكن  
بصورة ولا لاحد من الس . سنة . وور . من . بعضه . سنة . دب . التمدد كافر  
بد . دن

ولقد رى حدد . تقتصر على صدر . سنة . سران . وهو قوه على . نوصكم  
الله في ولادكم . يذكر . من . حصه . لاشي . اور . سنة . وهي قوه على . آساؤكم  
وساؤكم لا يدرون . به . قرر . لك . بعضه . سنة . من . دب . ان . كان . علم . حكمه .  
وبرك ما حتم به على آية سران . ندى . هو . معشر . تحدا . هاشي . على . كل . من . ريد  
تعتبر احكام الارث . بالآر . . بعضه . وصور . ماطنة . وهو قوه . سنة . دب . حدود  
الله . ومن . يطلع . لله . ورسوه . بدخه . حب . تحرى . من . حب . لا . هاشي . خالد . من . هاشي  
ودب . القور . بعضه . ومن . بعض . لله . ورسوه . وتعدى . حدوده . بدخه . من . حاله . هاشي  
وله عذاب ميين )

بعض . تقتصر . الحداد . على . صدر . آية . سران . صامه . به . دب . لاقتصر . ندى  
هو . من . طريقه . الوهم . في . شر . السنة . السنة . . وفي . عدم . ذكر . آية . السنة  
نوردة . في . سنت . احكام . الارث . وشررها . يمكنه . وصول . الى . قصد . من . قلب  
حقيقه . ولا . فلم . به . ذكر . لا . صدر . آية . . كانه . له . رد . في . لاشي . سوى . ذلك .  
على . به . و . من . في . كون . آية . مصدره . لبعض . نوصكم . ندى . في . من . السنة . ما . لا

يوجد في لفظ بامركم و تعرض عليكم بعد حقيقته أو وقع دأبل الأهل الأهل  
فمعنى أو صافي أو صافي و عدم ما حيا و عليه فكل بقدر الآلة ، تقول الله لكم  
قولاً بوصولكم و حقوق أو لادكم بعد موكم

ولا شب ان بلفظ الذي يدل على ان الله هو الموصل الى حقوق الاولاد  
بعد طاب حصول ذلك الحكم سرعة مع كمال الاعتماد و ذلك لا يعني معه قول  
بعد ولا خلاف لمحاب ، رادة على كبر و منه لشدة بعير ما بعد به مقترنا  
بوعده و في قوة على بعد ذلك أو كونه لا يدور به اقرب لكم بغير  
فرصة من الله ، الله كان سلب حكمه اعظم شاهد على ما قول ان تلك الآلة  
لي ذكرها الله في ساء من فرض الارث اكبر راي كان من شوههم في القصة  
و وقعت على غير الوحة الذي قسمه له و من غلبه كذا احسن و ابلغ أو اصبح  
فانكر سبحانه على كل من يحضر ساء خلاف ما جاء في كتاب سرال الحق مشير  
اي قصور اذهل اولئك عناصر ، فكما يعني قال عمولكم لا يحط بمصالحكم  
فلا ظهور من هو مع لكم ممن يرتكبه من تولكم و فروغكم فاسركو بقدر  
الموارث التي ستحسبها عقولكم ولا بعدوا اي غفلت بعض و حرم من بعض .  
وكنوا مطلعين لامر الله في هذه التقدير ان تي قدره الله سبحانه و به بعالم  
بعباد لامور و عوامهم و به حكمه بها قدره و دبره و هو اعلم حكم

و كذا ذلك سبحانه ما حقه انه موارث من قوة على تلك حدود الله  
الاية ، فكان ما قدره تعالى في تلك الاحكام الواردة في شأن الارث و التي ست في  
الآيات المتقدمة و من سب حكمه بذكر الذي غصده به سبحانه ضعف لاشي ، هي  
حدوده و شروطه و تفصيلاته و شروطه في لا يجوز بمكلف ان يتجاوزها اي غيرها  
مرعا من طاعة في ذلك بالحرف ، الا في و استند اعصم و حساب العزم ، بخلاف من  
عصاه و عصي رسوله فيما مر به من احكام الموارث و ما فرضه فيها من شرائع  
من ثم يؤمن بما جاء عن الله في قسمه ، و به فرض يدب و استند بعصرها بان  
يدخله نار جهنم في جوارح كثره مع عدد انوار

فقد عدها ناس والأصاح من الله وبلاد الحجة على هذا "لوجه الحداد  
وامثله - تقوا وتعبر المرخص في فرضها في هذين وتديلها بدعوى مسارة  
الزمن ، وان رأت منه محرمة على المسلمين (إسلامي) إلا ما يحكمون

ولا ثبت من يعلم الحكمة في جعل حصص ذكر كحصص لائس الزجعة في  
خارج الذكر الا ان الحق على منه وعلى روحه خلاف لائس في حقها على نفسها وان  
بروح كانت ستم على روحها ستم على معنى عدة لاهه ، وبذلك عدة لاهه ان  
الله تعالى عصى "الذكر" من سبعة رعدة ، من سبعة رعدة لا يدركه من  
اعنى بصيرته وسيله التوفيق والايمان

وهذا لا اعتبار يكون نسب لائس من ذكر من ذكر في بعض الاحوال  
بالسنة الى عدها ، رعدة على كون ذكر هو مضمون رعدة لاهه في فكون مع  
يدفع بالسنة ما عتبه - سري ، خصوصاً وان ذكر مطاوع يولد وهدى وقدره  
على مقتضى ما مضمون في خبره لاهه لاهه عكس لائس ، على ما لا دخل للرق  
المرغوب في امر لائس ولا يتأثر بالخبرة ، رعدة على ان روح حاهله لم يوح  
في فكر الحداد خاصة فهو يدى جمع بين الجهد والجاهلية

لو كان من لائس يرد ويقتصر كما رعدة على حسب الرقى والتقدم لما راي الامة  
لافسره التي هي من الرقى لاهه الاروية يورث اكثر افراد العائلة وتجره من  
سواء ولا يرعى في ذلك على ولا يري ، وكاب من التمس من على سقوط لاهه  
او صر بها من لاهه لافسره سائر شجرة على ذلك لوجه ، فهل ان ساهف  
ست وفي الثقافة كدفة يدعى عن حقوقهم " وان رجات لافسره متأثرون  
بروح حاهله لا يورثي لا عارق العرب في طر الحداد ، ولو طهر واو طهرت  
شرعهم عند الله والحكمة السعة

على ان لاهه وقرن بالثقافة وقسم من شر على حسب المعلومات وطرقه  
الامر اد لا لاهمات كذات لاحكام من ممكنة اضط والتجرب ، بل ان الحداد  
رما قل به لا يستحق بمقتضى معلوماته اي وصل اليها ان يحصل على قوته بل



حتى على استشفاء الهواء وشرب الماء كفى قسمة سداثة والبرقي معانحه عدة  
برزق من شاء من حار ، ولزرو سداثة ولا حول بنمذ واسعف فبولا  
لبرقي ولا حصود ، وذب من اعطه لادع على ، لا في احدى من حتى من  
مكشفت

سدا ان سر دى في قصت قد كشف من بعته ، وحتهد في وصول من  
حصود قصرة من حرة وحكمة سحابة سهد دى لا يمكن من غروب سسطه  
وحتفم في كل حكم من حكامه شهود عدل على غطه فدر به الباهرة وعدالته ،  
فهو ادى مع الامور في موضع سحابة حكم لحكم

## تناقص الحداد واضطرابه في اصول الميراث

يدل على جهله وعدم فهمه ما يقول

حده في اولى صفحة ١٧ من كتابه ان الاسلام مذهب ، كل حكمه في التدرج بحقوق  
مرأه حتى لا يقع ، كذا ، برعه محدد ، وقد كات مع ذلك شديد وقوع على  
سبيل غير محتمل ، وفي في سفته سب ، الاسلام عشرة دور في حط ادراك  
دور حده من حده ، وفي في حرة صيغة ١٦ ، كذا قد ساد من كذا ، في  
حول كمرث لا من مع وجود ولد وكذا ميراث لاحد في كلاله  
ثم قال في آخر صفحة ١٧ ، وبعد ذلك الاسلام ، حرة برون ميراث مرأة  
عن الرجال كات من احواله في لا تحطها فسد سواد في من كات سبيل سبيل  
بل قد ذهب معها اكثر من ذلك فحده حصم وفي منه في سبيل ميراث لا من  
مع الروح والروحة انما هو ماهر آله ، في ، يكون له ولد وورثه ابواه فلامه  
ثالث اعلى صاهر آله ومعه من غش

ان من سطر في باب كليات في حده في كتاب احد ، حكمه من اولى وهبة  
ان من حده عدم فهم ، عده الادب ، و من مقصده ومقصد سداثة ومرشديه هو  
وصول الى هذه شريعة من لا ، ولو حط من الاعمال ومرسح من الخطب  
الصريح ، ولا يهده ما في من البفض والبصار اللذين لا يصدر من ضعف

عقول فضلا ممن يريد ان صور شده من شرعيين واتفقوا في احكام الدين ،

دست بري خدد سعي في سوره مرآت رحا لار الاسلام عصى المذكور  
ضعف لاسي وروى دسده به به حكيمه وسمه هور لار اسلام سعي  
مرآت رحا حتى لا بلغ ارحه كمال سرعه وسمه سوار اب دت شده  
الوقع على المسكين سر محتفل وسمه سوار لار اسلام عذره دفر حط المرأة  
دون حط الرجل

ود خدد سعي في نسخة عصب لار اسلام به شرير سوار مرآت المرأة  
عن بر حال كمال من سوره خدد سعي في مساب و قد ذهب مع كبر و دت  
فجعت حصر وقرمه ، فكيف يمكن ان تقع هذه كلاله مع تدريج ادي  
برعه في حق حكم مرآت في مرآت ، و دت هدا من قوه قد كات دت شده  
الوقع على المسكين غير محتفل

و دت وقع خدد سعي معرقه و سده ، و دت سوار سعي . و هو  
دت ملزم لار سوار ما تضمنه ذكر و حق لاسي به على سبل التدريج  
و دت ما في كتاب رحمه و ما به سوار لار مرآت قد سوار رحا و خدد  
سعه و هده لا بساده تدريج بري دعه

مد كيت شعرب و صنف بعضه بر حال به عذره من ارحه و حه سمع عن  
ما قد به ، و يفتقر عن به سمع ، و استكتت عن به دعه ، و حدث عن ما  
كتب ، حتى دت دت كمال مكنونه في كتاب خدد فعلت لار رحا سم نقل  
الا حد و ما و صنف به دت مسكين ففان سوار به و يخلق ما لا يعلمون ، بل  
ذكر بي دت الاموال في شهاده عضر موسوسين عند حصر بن سامعان حث قار  
في شهاده على رحا صديق به دت سعي ، و قصي ، و دت ، شتم الخجاج  
لار سوار دت هده كاعنه على على بن ابي سمعان ، ففان به حصر لا دت على اي  
شيء احصيه ، على عذرت به لار و على معرفت بالاسار ، ففان اصلح الله  
لار ما حر حث من كتاب حتى خدد دت كيه

ومن كذبت لا تدري على شيء، بحسد الخداد اشرع الخطير بعد ما  
راية قبل تلك لأقول . اعلى عليه تدريج شريعة البرأة ، اعلى شذوق ديت  
التدريج على اسلمى وعلمه تدريج ديت ، اعلى قومه ب الاسلام سوى برأة  
مرحى في عدة مسائل من اشراف . اعلى قومه ب الاسلام غير مبرأة ضعف  
الرجل !

والخداد سما كان مرده التدريج سر ذوق من درج عليه موهوب مدفعه التسوية  
تقي قرره بسمين واحد لاني ضعف مذكر بسمين ، فله عبق من سمائه لا وقد  
واحد ثلاثة بسمين اتجه تدريج كلامه

وعوض . بحث الخداد عن حكمه اشرعه و سراره موهوب الى تدج  
حقيقة احد سدد بالتسوية واحد لاني ضعف على رحمت فاقص دتو تدريج  
تمام المناقصة

الجواب عن مسائل التسوية بمن ادعاه اما انه لاولى من مسائل التسوية  
في مدعاه بين الذكر والانثى . او من لآ والاب مع وجود ولد . فليت بها  
سوية بين الذكر والانثى . لان ذكر الاب مع الام من مساواة . اد لام كما هو  
مقرر معلوم يرث بالفرص فقط بخلاف الاب فيه يرث بالفرص والتعصب ، وقد  
صرح القرآن بان الاب باحد ضعف لآ غير مبرأ التسوية في قوله تعالى ( وان لم  
يكن له ولد وورثته يوة فلامه ثلث ، انى ولأسه ثلث لا يحضر لأرث فيهما )  
وبدلت ديت لآون في عدة مذكر مثل حصه الانثيين

ومن حد الاب سدس مثل لآ في بعض المهور مبرأ له بل عدم يمكن  
لآ من استعمال خاله لآه بي مرده به على لآ وهي الارث بالتعصب لعدم  
وجود مبرأ أخده . مبرأ واحد نسبة كم ادعاهت هيت ويرك اما وانما ولد هي  
ست فان لآ تأخذ السدس والست نصف الاب ثلث بالفرص والتعصب وهو  
ضعف فرص الام . فظهر مرة دكورته . وما أمسه ثلثة من مسائل التسوية في  
لأرث تقي ادعاه في ميراث الاحوة في كلاله وفق ما جاء في قوله تعالى ( وان كان  
رحن بورث كلاله او امرأة وله ح و احت فلان واحد مبرأ السدس فان كانوا

أكثر من ذلك فيه شركاء في ذلك ، فبذلك يدعى ذاته لا إذا كانت الوجودية  
وذلك مذكورة مقترنة في ذلك ما في تلك المسألة التي ذكرها وتساوية بين وجه الام  
ذكرها وتساوية كونه برتوب من جهة مجردة مقترنة التي برتوب من جهة ثنية فقط  
وهو في نفسه ، فلا معنى لتفصيل ذكرها على نفسه ، وبعبارة أخرى فإن من  
لا أحد في كماله نفس ، فكذلك لا أحد لا فرق بين الذكر والشيء لا كمالا  
منه بل من حيث هو واحد نفسه ، وكما متعدد من حدود ثلاث وكما واحد هو ،  
لا فرق بين ذكرها ووجهه ، بل من جهة

والتي على رتبة علم معنى حكم ما بعد لا أحد بل من ذاته ، و لا  
حرف في شرح على مقتضى (أحد معروف من كون الذكر بأحد سمع لشي  
عدم وجود من يعرف في (أحد) من نفسه ، ذكرها مع اسمه ويرتد  
في ذلك الحكم فهو على ذلك كما هو حاله ، فلا بد من ذلك  
(الاثني)

ومن هنا علم من في عدم بعد حدود (أحد كونه) (عدم رتبة التسوية  
سواء حتى توهبه من لا يعرف من نفس ذلك حكم عدم رتبة لعدم (الأحد)  
هو ، كما (لا والله) لا قصد بتشخيص وتفصيل وجوده بتفصيل من  
شر الله على أن في قوله : لا جعل لشيء سمع الذكر كغيره من غير قوته  
تعالى (فإن لم يكن له وجود وبه يوجد فلامه ذلك) ما يريد مقصده من أحده  
لحقه ظهور أن (لا والله) من غير جهة على خلاف ما يدعيه وقد سمع حجة  
ثانية من حروف (أول) وهي حجة ما لا يمكن مع (أول) أحد من الأولاد  
وإن يكن هذا وارث سوخر وهو أراد بوجه معنى قوله (أول) الصخر يعني أنه لا  
وارث له من سوخر ، لأن صخره وجود وارث خبر من روح وروحه كما  
مدته ورغم قصد وصول من كون (أني حدث كثير من ذكر) وسعته ،  
وقد ذكره وصول من مقصده من هو أحد لشيء سمع الذكر والذي كانت عاقبته  
ولا عنه ويريد ما قصد على قصوره وعدم فهمه من قول كما في تصحيح سابق ، أن  
أشار في قول من علم (أني حدث) عليه محور (أني حدث) والعلم ، ونحن لا يهمنا





[illegible]

الذين انكسر في جمع ربي سرورهم . مصدر يوفيه الله حقه فستر به لاسر  
من هذا القدر الثقيل

وجه في صفحة ٢٣ انه كذب سبع الايام . ربي حمده وحده كذب سبع  
ثم اسود من ارجل وبرز في الخلاء وقواسم

وشار في صفحة ٢٤ في عمر العرب من الامم التي سترق الاسارى من  
اعدائها في العرات والحروب

اذا حضر في ما فيه حبه في ربي وحده قد غنى به عنه حاشية وكلم  
سنة في موشوع . لا في في سنة لاث . ان في حاشية عنه التشرعي

وود في سنة لاول . ربي كان معاه . حتى سلى به عنه وسلم به . يستصع  
في حبه ان س في ربي . وود في حاشية عنه سره في . مدية الاروبة سفي  
سفي على سفي مكي . مع ربي . بعد . مر . على سفي قرون عديدة من  
غر ان يعرفوا ما قال الاسلام او اراد .

وبعد في وود . ان . يستصع حتى صلى الله عليه وسلم . ان . في  
لا حترمه . سون . كاسرة ولا . سون . من بعد حبه . ان . في . لرويون . ومعود .  
سطوا سلطتهم على المسلمين .

وعنه من ديت . ان . حسن . على . سفي . وهي . قوة . به . كذا . سبع  
الاسلام . سفي . ربي . حمده . وحده . كذب . سبع . ثم . اسود . من . ارجل . وشار . في  
خده . وود . ان . سفي . سفي . هده . سفي . وود . سفي . سفي . سفي . ان . كسر . وكان  
من . احده . ان . سفي . الاقر . ولا . كسر . على . سفي . ان . سفي . ان . صلى . الله . عليه .  
وسم . المسلمين . غيرو . و . لرو . من . قدر . على . ديت . بعد . سطوا . سلطتهم . على  
سفي . مشرق . ديت . في . قس . شامة . ب . مصر . استحب . سفي . لرو . من . على . المسلمين

سفي . ان . في . قوة . ر . عمر . حرب . من . الامم . سترق . لاسارى . من . اعدائهم . سفي  
العرات . والحروب . تصريحاً . بان . العرب . و . سفي . هم . لاسفي . في . الاسترقاق . وسره  
تابع . لهم . في . ديت . ولا . سفي . سفي . من . قوة . انه . ومن . دعه . ان . الامم . لاجري  
سترق . عدا . في . حرب . و . حروب . مع . انوار . لسترق . ق . عدهم . وسع . من . ديت



تكثر دور ان يلاحظ خلاف جسد من الاسترقاق وعدم اطلاق سراحهم  
في معاملة الارقاء .

لهذا في اري من ان حجب صريح "نصفه وجردهم" حتى تتجلى الحقيقة ولا يبقى  
بحث حتى حصول وكتشاف وقول

الاسترقاق سنة شائعة عند جميع الامم لا يعرف بين كواكب في حضارة او بدو ،  
وقد كان مؤرخون معروف منذ عهد لا يحصى لحروب وهي معروفة من بدء  
الحضارة وهذا الامر لا ريب فيه غير ان حجب في الحقيقة ان الاسترقاق  
يرجع الى تاريخ بعد من تاريخ حروب وذلك منذ وجود الانسان وقبل ان  
تظهر آثار الحروب وبعت في سجون الشيوخ وعقدوا .

حين الاسترقاق وجد من قبل ان الانسان ما في وضع يحتاج الى ساء  
حسبه فلسف عنه . من عتبه لا يرب من سرور الاسترقاق الخبي برداد  
وسموا كما رجع "البرد على احبه" وعتبه قومه . ومن عتبه لا يرب لا سحاب  
رؤوس الاموال الذين يستفرون شعاعا وعتبون لأمور ضالمة حور على اعينهم  
و صدقاهم من على جميع شركائهم عتبت . وذلك مما احدث الفقرة بين الطبقتين ،  
وكان سببا في وجود عوسويين ولا سركائين نصريين . وهذه احده اكثر رواج  
من الاسترقاق بمعنى المعروف وهي موجودة في عموم بلاد شعوب ، فالاعتناء على  
مشها وكذا ان جميع الناس يتعدون قوف - من اسرها وهذا بدلت شرعية الاسلامه  
الى حال تلك الفضة وعتبت في مدبره سمها وجعلت تفسير شمسا معروضا من مل  
الامى وقدرته سنة تسب في انهم وكان عرض من ذل التوقف بين نصريين  
ورالة الحجة والاعتناء في قد يحدث سبب . في فرض الاسلام بركة عمل سابع  
مدد جد في ذل - من ومن ذل صلا اعصاب من اصول الاشر كنه الحجة ولم  
ترب - بسبب اهتمام حيا في تطريف ولا حجب مدحوب في عدد عوسويين ، انهم  
تكفل بالذبح من حقوقه وصرفه به به معلوم في من عني . رادة على كونه  
رعب في مواصلة الفقراء وعجاملتهم .

ان ما نتخلصه الامم ليس معنابل فقرته لشرعة لان ذل يتعلق بالتجارة

و لأمول الصغيرة . وم ركازي (سلام لعلاقته بذهب وفضة و الاموال الحقة  
التي لا يعرفها الا اربابها

على ان الركا لا يمكن ان يفسد اثر شرعها في شهادته باكرام من صاحب  
الاموال ذوي المروءات لان وحيه من تعويدها من وادي انهم لا يروها من روضه  
عليها وعلى تمدد به يرون وحوها عليها من تنبي لاساسه. وقد بدت غصن هي  
"سقى" وبقى اثره في غصنه. و هو ما فيه لاسلامه و من حصره بحدوده بصفة  
كونه مستحده ووجد على اعيان روضه "ه" و من في تان قصص بل ائمة  
كله لله تعالى.

وہیں سے وہ بعض اہل حق و عین - رکوع فی ذلک سورہ - انشتر کہیں شہ "عالم  
لو عملو بقوعدہ اسلام و حرمو سب کچھ و حرمو متبعہ علی سببی و وقت حضرت  
و نہتت صلوحیتہ

هذا بعض ما جاوره الاسلام في سائر عتصمه ووقت نبوته الفخر والدين من  
روايت الفخر، وتبين انفسه سببه انبى مدنى مائة عام في سبيل الدين عن  
الرقاء، فسمي كل الرقيق عتقه. مضمون حسن. حقه الاسلام وعقله من  
حرية. وسمي به او كبريون من الامم التي تدعى الحرة من جعله حقوقا  
عقصة فدهم. والاسلام كما ثبت ان ذات حدث بخاري وهو قوله صلى الله  
عليه وسلم: (شعب الله من قوم يمدون في احواله والاسلام) وسمي او ثلث اشوم لا  
سرى الحرب والرقاء. وما وموهجه بحقه لا بعد احسانه على حشر الاسلام  
وحتى به بحسب مدته على. من احكام الاسلام به يمدون الله

هذه كلمة معمورة شريفة في نوع ترقى به نعت نظرها في الكلام على رفيع  
حقيقي دكرين ما عماله به بعض الامة مستقرين على بعض من بهت امرهم اكثر  
من غيرهم انظر آثار الحجة المتقابلة فتدبر

الرق عند الرومان

لس الاسترقاق عند رومان نسخة حُرُوب والعارات فقط كما وعم حداد

من أن سب لأشرفي عندهم إلاه . فله كانوا يستعدون سري الحرب  
ويستمدون أولاد الأمة . ويجردون الأشخاص مدس من حربهم قصصون  
بذلك من الأرقه . ردة على كونهم سرقون (ظن منهم . و ساء بسري  
ولتقديمهم إلى الجيش . . .

وقد كانوا يعلمون به شدة عندهم كما كانوا يعلمون به في الأسرى فوق  
حجر عال ويسعونهم عما نالهم . و ساء من حقوق مدته شيء حتى كان  
للمد حتى ناله عددهم (أحبار عنه باعتل . و ساء لأحد حتى أرقته عنه في معاملة .  
فمعدونهم بجميع أنواع ضل . و خور و لأعساف . و فقد حافظه لأساسة .  
و يشعرونهم بالخدمة . و جردونهم على (أمر الشقة . و يضعون لهم الأحكام الشدة  
في أديم و جردونهم شدة في ساء فوا حدة .

وقد ذكر بعض علماء أن قوسهم سب آخر على و حور . احسان معاملة  
الأرقه حيث تطفط طعهم ساء . لاه كان دس لأحد لا يكاد يدكر في  
سب "عند و لأعساف الذي منع به برفق في لاسلام . و بوجده . و الحقة  
لا يمكن أن شون . بلصت طابع أو سب قوم في معاملة برفق سري منهم من  
معاملة سليل بالأرقه . فأنشد في دس عند لاسلام . على أنه لا معنى في ساء  
ألقواين و دعاه "العداة ما دم سوي لا بعدد في مصدحة "السب فست دعوى  
تتطفط مع بعض من أشدة شت بل ساء كان ساء في ردة أرقه . خصوص  
و ساء لأحد بعد دس شدة عصمة في المعاملة و مساو له سب من الحور  
شيثا جريا وما يبقى يكتب لاسول . معامته (أولئك صفة من عظم المصم  
واقساها على البشر .

ويوجد عند بعض الأمم في القدم . حر إذا روج برفقة وقع في لأشرفي  
من أمراته . و كذب حر د تروحت برفق فقد حرته . من سبهم تشدد  
في تزواج الأحرار بالأرقه حتى نص قنونه على أن ساء إذا تروحت بعددها  
فعاها الحرق حين .



شرون على صحبه لا يترقق و سلوون بشرسته ، ثم قال ا و نه تسع في اصله الا  
الثورة العرسونة في قصص من الس حمة سوء في خفوف والو حار ،

## الرق في الاسلام ولما يكون

كله موخره صم كال بعد به الرقق يتصور برة به بقاءه فصره من بحر شمة  
لا سلام ومعاملتهم الارقاء من سبه و نر الحجة

مع الاسلام لا يترقق و حعه مخصوصا بالذم الحارب ، غير ان الحرب بما  
يغير شرعة اذا كانت دعوة الاسلام قد بلغت اكثر المحاربين قد وقوع الحرب  
و صوموا بعتهم حرية قد بلغت محاربين لدعوة و حاربوا الاسلام سارو للهلين  
حواء هم مدهم و غنهم ما سلبهم لا سلبهم بالار و لا بالاحس ، ولا قصص  
حرب على عجمي ولا محمي على عربي لا ينفق و طاعة الله ، فسم مرة و هي  
عنه ، و ان اشعروا من الاسلام و حاربوا حرة في هي عارة عن صرة سبعة  
مطلوب في مدينة حرة ا و حرم و اعراضهم ، و ما هم على دهم ، و عفتهم  
و كسائهم كال هم ذك كله و حجب على سلبهم "وف بدت و ب لم هو مو تلب  
و حارب فلاحق هم في حدهم مدهم بال سلب ، فعددة من اخراج ربي لله  
عنه ر دما حدهم من اهل بددة في مدهم حنهم ، ا ر د شمة حنهم بدت كانوا  
حمنهم مو حة عدو في مكان حارب و ر ددة على دت و ب ت "حرة السطة  
سقط سبور و الاسلام بل حتى بالكر ر ح

هذه اصول اساسه حجب الاسلام تشدد الحرب مع الكفر من اعدائه و د ام  
يرض محاربون و جمع دت فاما هم ، و ادا عموهم عموهم بالرحمة و شفقة  
بمور بهم في الشرع في معاملته لاسرى ، ففي حدث "الحاربى ايه ب قدم سلبون  
بالاسرى من بدر اوتاهم هم صلى لله عليه وسلم حارب فدر ابو عريز من عمن  
و كان صاحب لواء شركين يوم بدر كبت في رعد من لاصار حن فلبو في من  
بدر فكلوا دا قدموا عداهم او عشايمه حنوني حاربو كلوا التمر لوصه رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يا ،

واعجب من هذا به صلى الله عليه وآله وسلم سهل على سائر بني اعداء حتى كان  
قداء بعضهم بعد عشرة من حصار مدنه غير ذو نكتة ، فهدده في معاملته التي  
تدبر بها صلى الله عليه وآله وسلم لاسرى ومناقبه من كوار حرر عنه وحر حنوده  
من بلادها وعسف الامر في حكاية تاريخ من مة من امدق سائر الارمة  
وبنده بروج السامة ومحامه اقصمه من لاسلاء في معاملة لارقباء واصوب  
شرعته سمجة من تسوية من لآخر و لرقاء ما يطلع فيه لآخر من

ان يحاول معهم في التماسح وان ورنه يقتل عدائهم بالحرز و قتل عددا  
قتل ، و قد قتل عبد الحر (ا) قتله ، و جمعو على " اذ " ربي الرقيق و كان عبد  
مخلص و به سيرة حسب حد الحر ، وفي حياة الاحتياط ورنه يقتل عدائهم ان لا رحم  
عنده ، و ليس بملك و به الحد منه لا بد له

على - شرهه لاسلامه شمس ، لا ربه ، غايه حاضيه حى في مطلقه و منس  
فقررت و حوت اطعمهم مما يصعب و اسلمهم مما يسر و قررت ان اسد و كك  
مقتضيه في عيشه و ساسه فيه لا رجس له ان حشر رقيه على لاكتفاء من اسر و الصدم  
بما اسسه و سلكه من عيشه ان يروه حقه معهم ، و لا ان على عشار فحمه رقيه في  
الاسلام من قول مسلمين لاسمه لى بعضه الرقيق مسلمه بهجاره من ، عتبار الكون  
دعة انفسهم و حدة ، و بما رضى شارع في كسر من احكامه الرقيق حسب ان يحرق  
لامرين .

حدهما حياه . لاحكام شرعية فقدر على . ديت رفته بعدهم على عكس  
 الاحرار قال احدى لا يفسد عدل في حقهم فادبت منعقت هم "القبوه  
 منهم ان خبر متمكن من سائر القدره ويدب يكون مستعبد عن "وقوع  
 في معصية ما يتوسل بها من مباحات . الامر سدى له يحصل التريق على وجه  
 التكميل . وبين هذه الاحكام في ثمرها الى ثمرها وذكره . بعض مهامه قرايه في  
 كتب التاريخ وما كان فعله الرومان من قتله عددهم بدون مسؤولية ومن وضعهم  
 الاعلان في رقاهم . ونعسيه من رحله . وصرهم صرايا مير حايثي بالقضاء على  
 حياه . واين هذا من عقوبة الحره التي تروح بعدهما حياه حيه . واين



وسم قال حقه زيد بن حارثة ( ت احواء ، مولا ) ، وكان زيد رضي الله عنه  
 سر في جعله لأشتره حكيم من حرم عمة ، ثم من حديث رضي الله عنه  
 وشوهه أبي علي الله عليه وسلم ، وطلب يود وعنه بن شداسة حذرة أبي  
 علي الله عليه وسلم بن ساء عمنه وذهب معها فزار رضي الله عنه رسول الله  
 لا حذر عمنه حذر ، وقد قال أبي علي الله عليه وسلم في حقه وبنه الله  
 كان زيد خلق بالأمرة ، وإن كان لمن أحب الناس إلي )

وقد مر أبي علي الله عليه وسلم بن ساء زيد ساء منه رضي الله عنه  
 مع شعره على كبرها حرم ولا عمنه كان كبر ، ومن عمنه وساء  
 وساء ، وقد مر بن ساء ، وساء بن ( كبر ) وعمنه من كبر وساء يعلم  
 ( أساءه ) بن ساء ، ولا جعله ساء في حسن ساء ، وبن ساء  
 العدل قد ساء بنو ( أساءه ) ساء ، وحقت معها .

وه ساء أبي علي الله عليه وسلم بن ساء على أبي ( مولا ) ساء  
 محمد ( ساء ) ساء ، ومن مولى ساء ساء ساء ، وخرج ساء وساء  
 عن أبي علي رضي الله عنه وسلم ، قال ( رأيت حديثك حذرة ساءه فله ساءه معه  
 قد كل في عمنه من ( حذرة ) ساءه رضي الله عنه وسلم أبي ( ساء )  
 حذرة حذر وكما شاهده على ساءه ( أساءه ) ساءه .

وقد مر ساء أبي علي الله عليه وسلم على ساءه حذرة على ساءه ساء  
 وساء ساء ( ساء ) ساء ساء ساء ساء ساء ساء ساء ساء ساء  
 والوصايا ساء في ساء ساء ، وقد حذر ساء ساء ساء ساء ساء  
 الله عنه كان ساء ساء ساء ساء ساء ساء ساء ساء ساء ساء  
 السواء فما به ساء ساء ساء ساء ساء ساء ساء ساء ساء ساء  
 السواء ساء ساء ساء ساء ساء ساء ساء ساء ساء ساء ساء  
 أبو در ساء ساء ساء ، وقال ساء ساء ساء ساء ساء ساء ساء

وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول : لا تكر ساء واعتق ساء







ولا مؤثرات آخر سوى الدس الذي يرون صحة مديته ومثاقه صوله وجوده في  
سبل بابتداه بمعانيهم واموالهم حيا في الحق والخلع لاعلاء كلمة الله . ليدع الحداد  
يهرق بما لا يعرف ولا تصنع وقت المدي في لاشتعل بمصناته المندفع بها وقراراته  
التي كرس نفسه للنساء بها واستمر على سرير الخدمة فتناول

بضره في ما سئل به عنده الاسلام في اسمه لاسترقاق من كونه حدث  
حتمه له عو مل طسعة تقتضيه ، وقد صرح في مدافعه لاروس في دائرة معارفه  
من انه لم يبق روء بالاسترقاق لان لاسم قد حقت وخطها عن عو هل الشر .  
وذا نظرنا الى الاحكام التي عاهد بها عبد مسلم رقاءهم مما كذا ذكره احمد لا .  
واد بطرا الى الاحكام الاسلام في رقوق ومعاملتهم له . امكنا ان نستنتج الفرق بين  
معاملتين وستين الفرق الشاسع بين نظريتين . ترى ان تلك التعاليف والمقاصد  
سرحم الى اهدنة لارقاء ودلالهم مع كون معاملتهم لهم التي شرعها ترجع الى  
استخدمهم فوق مقامهم . ومعاملتهم بشدة وقسوة وحدث على عكس ما جاء في  
شرعة الاسلام موحدة معاملتهم بالبر والرفق وبما يصدق اهدتهم وادلالهم كما  
تقصده الآخرون باقوالهم ومعاملتهم واعمالهم وصدف في ذلك ما تلبسه سببا وسببا .

وما حدث سحاري من قوب حتى صلى الله عليه وسلم سدد ريد من حارثة  
ت حو ، ومولانا لا اعلم دالم على سبوة وعنده قصد لاهة والاذلال ، وقد  
صرح بذلك عمر بن الخطاب رضي الله عنه في سفر من مدينة الى ست المقدس بعقد  
مع صاحبه معاودة الصبح وكل تدلوا مع عبده ركوب حتى انه وصل وكل اراك  
علامه وقد حشي ابو عبيدة بن الجراح فائد الحش رضي الله عنه في تحقيره الدس .  
فقال يا مبر انؤمن اراك تصنع امرا لا يلقى من لا صار متحبة ليد فهد رضي الله  
عنه ( لم نقل احد ذلك قصد وكلامات بوجوب النعمة على المسلمين . وقد كذا في الناس  
واحقرهم فعدوا لله بالاسلام . ومهم طلب الثمر بعيرة دما الله ، ووهما رضي الله  
عنه ان عرنا احاهو بالاسلام لا بالتعاطي على عباد الله الصنفاء . فمن يمكن بعد ذكره .  
ان يدعي احدا ان الاسلام قصد من الاسترقاق ما قصدته الامم لاجري ويقوم مقالة  
الحداد التي دعي بها في الاسلام ترك رقوق وم يست فيه رعاية لاميوت العظيمة



بقدره حق قدره و بر سر نهاده حیر و وحال و کما فی سوره الاحسان  
نمودن ، (احمد و اصحاب میرزا) در باره حدیثی علی و ابی طالب  
احمد ، آیه در مقام سینه به حیو حدیث است که از خود و هم  
نکاله حدیث ، و در عشر و هم در فی حدیث و بعضی در حدیث و کما فی حدیث  
احمد حدیث فی حدیث و هم در حدیث و احمد حدیث و احمد حدیث  
عکس ، کار تصحیح فی حدیث من احمد حدیث و احمد حدیث و احمد حدیث  
احمد حدیث علی احمد حدیث و احمد حدیث و احمد حدیث و احمد حدیث

[illegible][illegible]

و ان کثیر رحمہ اللہ حضرت - و آملی حد - ، و ان گل حد  
و بعد از حلائی رب قدری لای - و در لای - من بعد یکی حد - و  
بالم د حد - بعد یکی حد - و در لای - و در لای - و در لای -  
سهم - قطع و در کجی فی حد - بعد یکی - و در لای - و در لای -  
ان یلجمہ بالجم من تار یوم القیامہ .

وفي حتمه سجدة ثلاثة ( و سجد بكافرين عدس منهم ) ما يؤيد ذلك ان  
 لآلة شعر من عدس من حسن منهم . فكما شرب عورهم بالاحتساب عدسهم  
 والادلاء . و يقتصر في الاضاق وتعد في ش عدسهم بعدا من عدس .

على ان كتب ما يراه من فصلة قد جمع على وجه يوجب كفر حتمه او  
 كفران بعمدة لا كسر الاعم والحد عدس سجدة ذب "عدا" منهم الذي  
 يستحقون على حدرة وما رب عاقل مما يعمل الصالحون

وقد حدث هذه الحقة مائة من سرقة في حدث ايجري رضي الله عنه من  
 باب من اسلم من احد الكتابين على النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة يؤثرون اخرهم  
 مرتين وعدس من ربح ككوب ( لاه ) عليهم فحس عدسها وتؤديا وحس دسها  
 ثم يعقبا فيتزوجها .

وفي قوله على ( ثنائيه ) وسمو ( عظم دس على ما ذكرت وذكرا  
 حرب لا سترقون ولا تدس منه ) لا الاسلام او استب . لكوهم لسوا كهرهم في  
 عدسهم محهم اذ سبي الله عليه وسلم شأين صهرهم وتقرأ برن بعتهم

ومعجزة في حهم صهر ( لاه ) كانوا سرق بعضه ويوجد ففاحة ففد عا لهم على  
 بقوله ( ثنائيه ) وسمو ( لاه ) حرة لا شل منهم ناسب مذكور ، اذ اسم  
 مع بعد الاية الحقة وصبره لا ساد .

ما غير حرب من لاه لا حرة في سترق حث به معدورة محهم لعدم  
 فهم بمقاصد الشرعة من حرب . و ذب بدرك سر سترق ما عدا حرب وبقم  
 مائة الحلاء ما دعي لاسلام لا سترق .

وقد صهر عدا ذب استعد وملا من كثر بيده الاسلام كانوا من لاعا حرم  
 ومواني وصرح ابن خلدون من حملة "علم" كثرهم مهم . وقال عبد الرحمن ابن  
 اسهم ما من العادة صار حقة في جميع بلدان التي مولى فكل فقه هل مكة عصه  
 من افي رباح - وفيه هل من صاوس . وفيه هل بعمدة يحيي بن ابي كثير  
 وفيه هل حراسي عصه الخراساني - لاندية ذب بعتهم سعيد بن المسيب .

وذلك ظهر منه قوه على الله عليه وسلم ، وعلق العلم بكيف سجد لاله  
 قوم من فارس )

على ان البلاد الاسلاميه كانت مدرسة ~~صغرى~~ معاصره ، ورجوع رقيق ،  
 ووقته فيها ولو مدة قصيرة من الزمن جعلها مقصود من الارتداد وهدم مقس  
 وخصه بالخلق هذه الاسلاميه ، حتى ان من تصدقته قوته منهم في بلاد  
 الاسلام ورجوعها باحق نرسب فيه شرع ، يكون قد تصدق بهه عقيدة في الكلام  
 وقد رجع في حاله رجع ممبول ، وط - حول ما كان يعرفه قومه ، ولا يدركون  
 معارفه ، وسبب ذلك تشرب اعدائه على هي اصل حادثة من حادثة كذا ، وذلك مما  
 اضطر به ومن ان التحصن من علو ايم في معمله يرمى كذا كذا شر - اله ،  
 ولا شب - استرقوا الاسلام بالرق ، على مقتضى هذا توجه مراعى فيه ذلك  
 المقصد سامي وهو تعليم بني صير ، ورد في حاله بعد من عظم المشاعر التي  
 عنخر به ، الاسلام على غيره من الامم ، ومن رتب عمل المقصد لا يحتاج معه الى  
 الدرع ورجوع من تصدق بهه حلاله .

فروا قد تمت الاسرة وكذا في حد - كمن بعد جمع لاسترقاق عن  
 انهم بمقتضى ما احب لاسب ، ما - رفاق الاسلام فلس في خلاجات ساموم  
 الرق موجود بعده وقد معته فيه عقوبات مقصدا من سمي المقصد واعلاها جاء  
 به الاسلام خاصة وهو الارتداد ، تعلم فحين بمقتضى قصد شرعة الاسلام هو ظم  
 وعلق عليه وعلمه ، وسهل عليهم حقق لكل - ان حتى كان هربا حقق حبه  
 كما ورد في الحديث عن سبي على الله عليه وسلم بنشر مقتضائ في عالم ومسود  
 النظام والسلام ،

على ان لا ريب في يوم ادمو انصار رفق به لكن هب - في معنى اشترعي  
 عند مسلمين حتى يطلوه ، لان عاب وئيب الارق ، مرعومين احرار ،  
 وليس بيع لاحرار مدعة بين الامم ، ولا - التجارة فمهم حترعوا المنهون ،  
 بل ان ذلك موجود في الامم منذ القديم ، وما قصه يوسف عليه السلام بمجهولة

[illegible][illegible]

فكره فرير دسج - لاسر قو به ~~موجود~~ موجود على وجه شرعي  
مما هو به وجه لاسر هو - فقهه الاشرفى - حارث بن مسلم حنبله - قسبه  
من مصنفه بنى - هو علمه عدله و لاه -

على ما ذكره جدد الدنيا في شتى مسقط لامة لاره في بعض بلاد على  
التيين في حكمة في دس مع رب لاسلام قد صمد دتمون كالب ندموه  
و سبص في سبب ، قول مسو عو سبب عو في كنه بعض عرب ا في لا  
ر لبحث عن صفة ما سبب الاثني ما بين قلعة من معصية الرقيق روع  
عرب و فو ر ، و قول ر حصة رفق في ذكر ر مة الاربعين في اعد الاوه  
اره ر لمر كنه شوه من حو كلات سه من بر من وورد على حاصره وائب  
المساكين ، شمس ر لاسل مكمن (احزاب مسو فين عرب سبب ، دس  
لا يكاد يكون عداؤهم كما قال الله عز وجل . من لهم من الماكن الاحسن مظلم ) ثم  
قول ان حق النبي ر رفق عند سببين ر ح م كان عليه عند مختاري مسلم





قال يعي اومن انا ان ارجعكم من سكم روحا سكمو بها وجعل  
سكم مودة ورحمة اوقاف على اوانه جعلكم من سكم روحا وجعل لكم من  
روحكم من وحقة ) فسر بعضهم المودة ورحمة في قوله على اوجعل سكم  
مودة ورحمة ) سكا وود وهد سسر لا يفتح ما فهمه الخمد من عطية  
وفسرها آخرون برحمة وحب وشفقة غير ان اشرع حكم لا يقصد من رحمة  
والحوالحة شرطه في جرحه . لاس من حد الاخذ الى عشق وهد فان  
دس من مصادد شرعية اى من وطئت من حد في كل شى .

ر "العلاقة بين الروح في صر سكر يكون بها سكر من ارباب مصالح في  
الشرع في دفعه والتعاون على احب . مع انه راجل بالكتاب من الاحراج .  
و من دسقط وحفظه واستمره في سكر ودا حد حد الامر قد انصاه .  
وحد خلاف سكر اوقاف من راجل سكر من حد في عام ورحمة وسر  
ادى احد في الشرع بصل حد سكر سكر وسر حد في وسر  
بين حور من غير تعريض ولا افراط .

شروط روح في سرعة وحس ان عظم مصدرة حد في نظرها  
شرعه هو الدين به شرع من بره روح و احب دس له لاصل  
العظم ادى سكر عله لاصل بين لروح في صر شرعية الاسلامه فان حتى الله  
عنه وسلم ) سكر سرقة لربع . د . ولحمه . ولحمه . وده . وعلب  
دس الدين برت دس في حدى رة دس وهد الحد والكل صر حاف  
محت على دس دس هو شرى دس دس بشرى في لرجل حد لال دس  
بطلب دس في مرأة لال دس يكون مقادله ومثله .

وبلبل سكر حد لروح وده من موعود في رة . والعقد ادى  
يكون هذا اساسه اوثق العقود وانها حالا وادومها مثلا

ولا شبهه من ال دس اصل سكر رة لروح في نظره شرعية بها لا  
تلاص شروط حر في لروح دس بها احتراب بعض صقات يكون سكر في رة  
الاسان مع الدين . ومعه على عام العدل المطلوب مستمر الوفاق

ومن هم - كقوله - التي تنى بها روح وحسن الاستكبار فقد روى عن  
 "ابي صلى الله عليه وسلم" به قال (يجزوا صمكة ولا تصعبوه الا في الكفة) وكذا  
 العقد في عمدة الدين ودعامة وهو وقد حدث النبي صلى الله عليه وسلم على اختيار  
 صاحبه هو (عليكم انودود انودود - ولا تسحبوا الحمة) فان صاحبها يلا  
 وولدها صباع )

على ان هناك اختيار آخر تلمز صاحبها كحسن بدت فيه و - في ثمر في  
 حياة نفس سبعة كمن يسر بها يكون محبوبة على "الروح عليه خصوصاً و -  
 كمن الاحلاق يكون مودة في "النور" (اشكال كمن سده في "القول" ولا يقال قال  
 "ابي صلى الله عليه وسلم" (صم - كمن حسن وحب وقيل مهر) وقد حدث  
 "الصحبة" وطلب "الصالح" الروح - سده الا في له توفر فيه الكمال - الدابة .  
 وفي احدث اشارة صدى عدم المعادة في "النور" و - ذلك من "بركة" مراه  
 وصرح بعض علماء من "بركة" التي رد بها "براعي" في حقه "مهر" وقد روي  
 "ابي صلى الله عليه وسلم" بعض ساه على عشرة دراهم وثلث سب وكان رحي  
 وحررة ووسادة من دبه حشوه نصف . وفي خير من بركة "بركة" سرعة بروحها .  
 وسرعة روحها الى الولادة . وسر مهرها

لدواعي بروح من دواعي بروح و - ومن هذا مطلب في اعدائه  
 والامارة لها احسن مولادة وقد روى عن "ابي صلى الله عليه وسلم" به قال  
 (عليكم بالانكار فيهن عند فواح . واتي رحما ، وارضى بالنسر ، ومعي  
 اتق ارحاما اكثر اولاداً . وهذا "داعي" من صم لدواعي لان كالج موضوع  
 ذلك والشرع وارده فقد روي عن "ابي صلى الله عليه وسلم" به (سود ، ولود  
 خير من حساء عاقر )

ويحذر من هذا اعداء لان سب يح تولدوا في للحلقة وقد روي عن  
 "ابي صلى الله عليه وسلم" به قال (اعربوا ولا تحبوا) وقال عمر بن الخطاب رضي  
 الله عنه (يا بني السائب قد صوتم فاكجوا في "العراشب") وهذا الامر قد ثبت عليها

۱۰۷

۱۰۸

۱۰۹

۱۱۰

۱۱۱

۱۱۲

۱۱۳

۱۱۴

۱۱۵

۱۱۶

۱۱۷

۱۱۸

۱۱۹

۱۲۰

۱۲۱

۱۲۲

۱۲۳

۱۲۴

۱۲۵

۱۲۶

۱۲۷

۱۲۸

۱۲۹

۱۳۰

۱۳۱

۱۳۲

۱۳۳

۱۳۴

۱۳۵

۱۳۶

۱۳۷

۱۳۸

۱۳۹

۱۴۰

۱۴۱

۱۴۲

۱۴۳

۱۴۴

۱۴۵

۱۴۶

۱۴۷

۱۴۸

۱۴۹

۱۵۰

۱۵۱

۱۵۲

۱۵۳

۱۵۴

۱۵۵

۱۵۶

۱۵۷

۱۵۸

۱۵۹

۱۶۰

۱۶۱

۱۶۲

۱۶۳

۱۶۴

۱۶۵

۱۶۶

۱۶۷

۱۶۸

۱۶۹

۱۷۰

۱۷۱

۱۷۲

۱۷۳

۱۷۴

۱۷۵

۱۷۶

۱۷۷

۱۷۸

۱۷۹

۱۸۰

۱۸۱

۱۸۲

۱۸۳

۱۸۴

۱۸۵

۱۸۶

۱۸۷

۱۸۸

۱۸۹

۱۹۰

۱۹۱

۱۹۲

۱۹۳

۱۹۴

۱۹۵

۱۹۶

۱۹۷

۱۹۸

۱۹۹

۲۰۰

۲۰۱

۲۰۲

۲۰۳

۲۰۴

۲۰۵

۲۰۶

۲۰۷

۲۰۸

۲۰۹

۲۱۰

۲۱۱

۲۱۲

۲۱۳

۲۱۴

۲۱۵

۲۱۶

۲۱۷

۲۱۸

۲۱۹

۲۲۰

۲۲۱

۲۲۲

۲۲۳

۲۲۴

۲۲۵

۲۲۶

۲۲۷

۲۲۸

۲۲۹

۲۳۰

۲۳۱

۲۳۲

۲۳۳

۲۳۴

۲۳۵

۲۳۶

۲۳۷

۲۳۸

۲۳۹

۲۴۰

۲۴۱

۲۴۲

۲۴۳

۲۴۴

۲۴۵

۲۴۶

۲۴۷

۲۴۸

۲۴۹

۲۵۰

۲۵۱

۲۵۲

۲۵۳

۲۵۴

۲۵۵

۲۵۶

۲۵۷

۲۵۸

۲۵۹

۲۶۰

۲۶۱

۲۶۲

۲۶۳

۲۶۴

۲۶۵

۲۶۶

۲۶۷

۲۶۸

۲۶۹

۲۷۰

۲۷۱

۲۷۲

۲۷۳

۲۷۴

۲۷۵

۲۷۶

۲۷۷

۲۷۸

۲۷۹

۲۸۰

۲۸۱

۲۸۲

۲۸۳

۲۸۴

۲۸۵

۲۸۶

۲۸۷

۲۸۸

۲۸۹

۲۹۰

۲۹۱

۲۹۲

۲۹۳

۲۹۴

۲۹۵

۲۹۶

۲۹۷

۲۹۸

۲۹۹

۳۰۰

۳۰۱

۳۰۲

۳۰۳

۳۰۴

۳۰۵

۳۰۶

۳۰۷

۳۰۸

۳۰۹

۳۱۰

۳۱۱

۳۱۲

۳۱۳

۳۱۴

۳۱۵

۳۱۶

۳۱۷

۳۱۸

۳۱۹

۳۲۰

۳۲۱

۳۲۲

۳۲۳

۳۲۴

۳۲۵

۳۲۶

۳۲۷

۳۲۸

۳۲۹

۳۳۰

۳۳۱

۳۳۲

۳۳۳

۳۳۴

۳۳۵

۳۳۶

۳۳۷

۳۳۸

۳۳۹

۳۴۰

۳۴۱

۳۴۲

۳۴۳

۳۴۴

۳۴۵

۳۴۶

۳۴۷

۳۴۸

۳۴۹

۳۵۰

۳۵۱

۳۵۲

۳۵۳

۳۵۴

۳۵۵

۳۵۶

۳۵۷

۳۵۸

۳۵۹

۳۶۰

۳۶۱

۳۶۲

۳۶۳

۳۶۴

۳۶۵

۳۶۶

۳۶۷

۳۶۸

۳۶۹

۳۷۰

۳۷۱

۳۷۲

۳۷۳

۳۷۴

۳۷۵

۳۷۶

۳۷۷

۳۷۸

۳۷۹

۳۸۰

۳۸۱

۳۸۲

۳۸۳

۳۸۴

۳۸۵

۳۸۶

۳۸۷

۳۸۸

۳۸۹

۳۹۰

۳۹۱

۳۹۲

۳۹۳

۳۹۴

۳۹۵

۳۹۶

۳۹۷

۳۹۸

۳۹۹

۴۰۰

۴۰۱

۴۰۲

۴۰۳

۴۰۴

۴۰۵

۴۰۶

۴۰۷

۴۰۸

۴۰۹

۴۱۰

۴۱۱

۴۱۲

۴۱۳

۴۱۴

۴۱۵

۴۱۶

۴۱۷

۴۱۸

۴۱۹

۴۲۰

۴۲۱

۴۲۲

۴۲۳

۴۲۴

۴۲۵

۴۲۶

۴۲۷

۴۲۸

۴۲۹

۴۳۰

۴۳۱

۴۳۲

۴۳۳

۴۳۴

۴۳۵

۴۳۶

۴۳۷

۴۳۸

۴۳۹

۴۴۰

۴۴۱

۴۴۲

۴۴۳

۴۴۴

۴۴۵

۴۴۶

۴۴۷

۴۴۸

۴۴۹

۴۵۰

۴۵۱

۴۵۲

۴۵۳

۴۵۴

۴۵۵

۴۵۶

۴۵۷

۴۵۸

۴۵۹

۴۶۰

۴۶۱

۴۶۲

۴۶۳

۴۶۴

۴۶۵

۴۶۶

۴۶۷

۴۶۸

۴۶۹

۴۷۰

۴۷۱

۴۷۲

۴۷۳

۴۷۴

۴۷۵

۴۷۶

۴۷۷

۴۷۸

۴

[illegible][illegible][illegible][illegible]



وسه احساسا وزوجا متودة و راحة . من تحت العاطفة قضى لله عنها ولاراد  
حكمه . من يسمع حده : حذر . ركه وطوف حده في شتات جمع من  
مذكور و لايت في حيو و يوء . ركب . حرم .

دنت الحذر الذي ركبته مسلا . لا رد لا ين . به حيل . و ين . من  
و . و لا تحت و حب . او ين الاش و ستر و رها في غير موحودة في حرة  
بل لا يريد ان يصور وجوده . فست عبده حب . سقطل عن اعلم . ولا ير صه  
هم رابطة . ولا يجمعها . و . فست . فعل . ما . رد . و حذر . عهدها من  
شبه من لروح و و كل من عس و لا و اش . فست . لا . له حرة لا حذر  
في نظر الحداد

على . هذ حذر قد سون . لا . المذكور . كما سون فهو يرى ان لهم ان  
يدحو في عاتهم من شوا من سر مرقه و لا ملاحضة من الاقارب و د م . ين  
الاب دنت الامر الذي قرره به يكون قد سقط على حرة انه عا

من صدور مثل هذ الكلام من الحداد دنت على به لا حرف رابطة العائنة و لا  
نه . له و . و دنت صريح في به لا حرف حدة الدسة و لا لاجتماعه

وهذا ان الاستقلال الذي يصد له الحداد و بدعه . و دنت العائنة سلاح بدود به  
عن دعواه يمكن . بدعه الاب . ذكر . و شي و غنم جمع الروعد التي بر صه  
عائلته و يقطع عا . انصاع . تم . طين . دنت لا يمكن حدة و لا . عكر . و  
لا يتصوره حتى المجاين

كل علم واطل الحداد سمع ان عاطفة آه . نحو كادهم اني نمشي على الارض  
سمي عاطفة و اعلاه ضمجد كل شاة ماء قون و نرون . ففوه . الاحتجاب  
و ( و هه . و حرة و شي لاجكاه . ومع هذ . لا نستقد في الآباء العصمة من  
حسب لكن تتحس . من وقع منهم في دنت فاست هو لفص حافي . او بعد  
من عا به حدة . و صور الى تحقيق مصيحه و دنت . و و وجود بعض شاة نتره  
حيانا بدرة لا تقوم حجة على انصاع الاقارب عن نعمتهم و عظامهم من كل التهود  
مدية و لادسه . و دمو متصين . ففعل عيدين عن فنه لادرك و الجبل

بعد اني لئمتي للحداد عند اكتمال تصورات . ممكن غش مقطوع عن امه  
بعد ثمة مدة كافية ممكن ان يسي في حبيب ما تصبه معه من حديد و مده من  
اخير الطريق . على ان في حقيقة كاد ان يخرج عن الاعتد . كلما تذكرت ان جمع  
لامم يحترق آدها وان الحدس لا يريه سر لا قرب ولا قرب لا معلقا بحبه  
وبرهم في كل ما يطلبون

لقد رسم الحداد تنبؤ الاقول على صفحات كده سورة مكسرة من العنوق  
للألاء وتكسر بعضهم ولا يحبه عن ديب لا غطار عند العائلات وحلول ردائل  
محد تمصائل . ودان مما يدب على قلة الأاد . والحداد من اكتمال التي جاء بها  
الاسلام قول على الاطلاق لما في ولا يبرهم . وقد هما في كبريت واحقق  
هم حاج من الرحمة وقد رب . رحمتكم ربني صغير .

هداه ادب به الاسلام جميع سموم . وهد ما طيله سمه في حق آتاهم فسد فاع  
الحداد عن العبد . ويقال نلت خصوصيات من الاموال قصدا لتكسر "مخار  
من يد اضرهم من عائلات الاسلامة . ورست شعب . دهل لفصل وتكامل  
والدين . حتى لا يكون الالاء قدرة على رد شر الكف . ويدرهم ان يدخلوا في  
عائتهم من لا يرصونه بدعوى الشفقة على است واعتار عطفت وحرية حشاه

ان كلام الحداد صاهر في انه لا يرى قسمة شفه آلاء ولا معنى سر الاولاد  
و بما الناس حاشهم ثمة همج كاحسو . محم . على ان لو بطر با عطرة حقه  
للحيوات لا درك سبوة ارتطفت بعنقا وحووه وعطفت . سواء كان ذلك ساعث  
من حسها و بالهد من الله و دلت مذهب الحرس . وسوءني كثير است لا فصل  
الحداد الى ما وصلت اليه الاسام

ان لاء من عطفتهم اسمي هو عاطف و علاه موسومون مقتضي حقتهم  
وطسعتهم بالحذر التام على ولا دهم والاشفاق دتي ليس به منديل . وهدان بوصف  
لا يمارقان آلاء ما دمت حواجم مستقيمة وعقولهم سليمة . ردة على امجة التي  
تكون في نمو مستمر مع الاوقات وترداد مع تدور الحلال . وهدد الامور بها  
يتميز آلاء عن غيرهم من الاقارب ولا بعد ولو كانوا من اعظم الاصدقاء المقربين

[illegible][illegible][illegible]

ولاشك في ان هذه الطريقة كانت عصبه لايه من الامور ضرورية غير  
ان كان من ادراك من يتصور في عمق ، كذا ان من ادراك من  
يتصور في الامور ، ههنا شرح في حاشي حتى يبيّن في المنهج المطلوبه  
من عدد واعداد مدني هي سارة الطريقة

فرعاية له. مع اللعمه في شئ من تصرفه مستند على رد  
ما ليس وارداً من الامور الضرورية ووجهه. ان ريب الحضي فان عدم



وهذا المعنى يظهر بصفة الجلاء بصفة لمن جعل نفسه الشبه واحتلاق الاكاذيب  
من ابواب الارثوذكس والذين كانوا يحسدونهم في الدين كما دونوا في كتبهم كما  
كشفت لهم العطاء عن صلاحهم لا ووقف في - فيهم من جهة الخاصة وارتعوا  
عرضهم الانتصار للحق

على اذاعة عن حسنة وجدت عند هذا المرجع مرة في اعراض  
شبهات من لكونهم سدا مشهوات والى في هذا من جهة اخرى قدوة هو هو من  
المنصوص عنهم الذين يعلمون حق ويعملون بخلافه

ان الشبه لم تكن الامر الحادث في نفس الله هو حادثة في الذات لها  
وحدوثها باختيار . وما عند الله من فرس وحلاء رهبة الا حادثة من  
نتائج الشبه التي اقاموها ضدهم

يدين الاسلام حرود شبهة مدنية واستعملوا كل "و" في كانت  
في اصحاب الديانات الاخرى عنه يردد لاسلام محمدية لا مشهور وانتشاره  
تعلقه الى كماله وهو من حرودهم مدنية - شبهة مدنية - وسي ان  
يكرهوا شيئا وهو جبر لكم وعددهم من غصه معجزة لاسلام حفوظ وان غلب  
معشيقه من عظماء فلاسفة افكار من دين لا مدور لا بحجة ولا شعور لا  
بالبرهان .

ان تعرض اصحاب الديانات السماوية للاسلام شبهة من هم فيه مررد  
المسلمون كما يعلم عموم الناس يؤمنون بجميع انبياء الله ورسله عليهم السلام وهم  
يعظمون موسى وعيسى عليهما السلام ويؤمنون بهما ويؤمنان لا يفرقون بين احد  
من رسله . فما الذي احدنه المسلمون للمسيحيين مثلا ؟ حتى انهم يدعونهم  
حارحون من حظيرة المسيح . وانه يجب ارجاعهم اليها

ليس المسلمون ممن يؤمن بعيسى عليه السلام ويعظمونه عند ما يعظمه  
غيرهم حتى من معتقدي ديانته

يعتقد المسلمون فيه انه لم يقتل ولم يصلب وفي ذلك من سحر والنعصم لقدمه  
عليه السلام لا يحصى على الناظر البصير

ان سماع كل يوم ايم يدعوون احمد بن محمد بن نذحول في حاضرة النسخ عليه السلام  
 مع ان طينهم اذيت من من تحصيل احاصل وحرب من العث ، اذ اسلمون  
 ما الوافي حصره وفي حرجوا عيب ما مواسين ، وحدث ما يدعو بالاعتقاد  
 بان هناك امرا خفيا مخالفا لما يعلنون ، وفي هذه المدة من دعوة مسيحية في  
 هذه اشد ايم لاسرئيس مع كون دعواه مسيحية سهل ووصد لقبة عددهم  
 وكاؤهم يعتقدون فهم ايم صدور مسيح سنة ١١٠٠ ، في القرنين احق بالعبية  
 و لاشد ونجس اروم هي مؤمن مسيح سنة ١١٠٠ ، وفي يدعي به صله ؟  
 احد ان لاسلام ياتوه في حصة لاجل انسخ امانة ولان معارضة دوي  
 عدد عديد بكسب انتمس سلك الدعوة شهر داعية لا يمكن حصيها من دعوة  
 اس فسين و . . . . . على موارد رفقهم اي من يكلون وسبها تعمون  
 لكل افكار العمة ارفية عرف من سنن منسوبة لاسلامية اما  
 سنن منسوبة الحمة و احم الامة وتروقت العمة ، ويقتدر رجوع الى حالة  
 عمة بعد الارغام من نوحين حكمة وعمدة ، وهذا مما اعجز الشر حيث  
 راد الله سبحانه في هذا الدين ولو كره الكافرون ول تعالى ايريدون ان  
 يظنوا وراثة وهو هم واي شة لان ما يوردوه كرد كافرون  
 في الشة كانت في عدم ما في العمة عمة فقط ، نوم في العمة  
 عمة دحلا عمة في ولا حكن ردة لا بعد عمق في البحث ومعرفة الحقائق  
 لاش ، ودراسة لاجل لاجتماعية وكل ما به علاقة بحث شة المعارضة ، وهذا  
 وحب على اعمه معرفة سر ارمال وحوادثه ، وعدم اطلاعهم على دلب يقضي على  
 بعض رشد ايم عدم القبول من كدفة حيث لا يكون حالية من البرهان انفسد  
 بالادب و . . . . . في طينهم فهم الحقائق ودراسة حوادث  
 بر من وسر بقمه ما ينقص حقه ، ويكسب مقامه عظمة فان لهم اسوة بسلف  
 الصانع الذين قاموا ، دور عظمة في دفع لاشة في اوردوها بصلون على لاسلام ،  
 وبهيت ، امام عربي رحمه الله في رد قوال حلافة في كنه المشهور فان ذلك  
 نتيجة بحثه في فلسفته وفيه لدواخلها

على ان حكم مثل ذلك فرض كفي وان لم يتم به بعض اهل البدعة اتبعوا جميعا . فلا بد من دفع تلك شبهة وارثة الالتباس التي يوجهها لبر دقة صدق الدين الاسلامي خصوصا وان شبهة آحادية في التوالد لا ترد.

وشجعهم على ذلك صفاء اخوانهم في عداوتهم به حيث لم يجدوا من يهتد بهم ولا من يسهل لصلواتهم فعوا بصوتهم ونداءهم وفي مهامهم فعراء يعجبون.

ان العلماء من الله صدقهم في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم . فحتم سجدوا لصدقهم في طاعة الرسول انما ما هم يطاعون به ساعة الرسول . وليس ذلك الا تكوينا قاعيا . ومع ما جاء به عليه السلام وان حجة على وجه الحق احياء لاسنة ودفاعا عن حوزة الشريعة وهدى مستحقين ان يكونوا اولا في طاعة الله وقائمين مقامه في سبيله وليس ورثته احقر من ورد كيد الكافرين . فوجهم عقصم وحملهم الموصوع على كاهلهم فقال

لقد قام سدق عليه الاسلام بعصم الارواح في مقاومة الحلات والبدع كبقية ما كان حياها ومصدرها . وكما وفي اخرج المواقف لا يصرها راحة ولا حشوات مخلوق واعينهم كاهل الله . وودع سر حجة . ووجه سب امهم الاطمين ودرحطوه . غيرهم الدينية المستندة الى الله و" ربه . واصبروا شريعة الاسلام . وروى وصاء مشرق يتلأ في الالهة وبيرون عن تصور وعصية . لا يحسنه حلية ولا يعتره خفاء . فيجب على خلفه ان يعموا كسلفهم بوجاهة مع حلوس "ة في قلوب الحق فان العدد ذا حصة يتة الله تعالى وكان قصده وهمه وعمله لوجه الله تعالى كان الله معه فانه سبحانه مع الذين آمنوا والذين هم محسنون

ان راس القوي والاحسن حلوس الله تعالى في وجهه الحق وهو سبحانه لا غالب له . فمن كان معه سبحانه لا يعنه احد ولا سبه سوء وهذا كان المولى مع عبده ومن يحاف وان لم يكن معه فمن يرحو وحن يتق ومن يتصرف من عبدة ومن جعل دينه دعة عمله لم يتم له شيء ولو كادته السماوات والارض والجبال لكاهد الله مؤتمها . ولئن يعب قوم نصبروا الله وايدوا دينه وعن يتق الله يجعل له فرجا ومخرجا والله القوي العظيم

حاشا للشرعة الإسلامية - حفظه على الأصول المتصورة في الأديان كلها - لاحظت في ذلك ما تدعو إليه الحاجة - امتد الزمان في تشريع مع مفهده محكم ومتشبه - لم يكن القراءان كله محكم ممكن مما المم - ثم كلفنا الله في المحكم ما نسي كلفة - شارك في ذلك حكم الاحكام المتفقون - اعظم برهان حسي على صحة ما جاء في شرعة من الاحكام ما شمله نكاح وسنة من الاسرار الصعبة وخواص الاشياء واسرارها - من ذلك سير حركه الاقلام والارض وما فيه علم من انما الحرائم تتوالد في اليد اليمنى بخلاف اليسرى - لافه بها خلاف ذلك المخصوص حرام - جاء في صريح المراسم ما قد دلت - ما عظم الله فيه احتملاي حملة من انتشاره ليقع الضرر فيه على حسب المتصورة - جعل ضرره مراعين في العلم

[illegible][illegible]

حيث مخرجه على الدين وفسد وفساد وافتقد وقررت جميع احكامهم  
 ولاحظت في ذلك ما يدعو به الحق من ضرورة - وحاجي - وكيفية ودرست  
 صلاحيته وفسد وفساد وفساد في عدمه في عدمه في عدمه وندوة  
 بحيث انه قد خرجت منه عن "صرف" في وضعه شارع فتكون نتيجة  
 ذلك فذلك - اجتماع في ذلك شرعية لخاصة فيه - والحاجي هو  
 الذي شرعه الله كمالا حتى لا يكون هو صيق وخرج في الدين فدام برام  
 تدحر على امكلمين مشقة في جملة . لكن لا تنع مبدع عند عام - والكمالي

هو الراجح لمحسن "عادات ويجمع ذلك قسم مكارم الاخلاق

وصح الشارع بلك الاحكام واحكامها ووضعها في مواضعها من اتي في رات كل ما يتعلق به نظام العالم قطع نظر عن قراد "شرع" في دفع عام راجع في تعلق اليقاع النوعي او الشخصي

واذا بصرا الى الفت "وارد في" الشرع مع مذهب واحد منه . مثل له من او طهر . ومنه ما يقب . مؤول او محمل . وسلمان لا واثم من مذهب .  
"نحكم والاحيرار من مذهبها بالمشة

ما القسم الاول لنحكم قد جاء في بعض الآراء لا حكمة لاه او كان منه محكما  
ما كان مطلقا لا مذهب واحد وكان مذهب مذهب . كان ما سوى ذلك وانه يقتدر  
اي التمسك بالدلائل عقلية في بعض النكاح في الجهد والسيد وذاك من  
مقاصد الشارع

وبعد فان بعض الاحكام قد جعلت احوال فيها ضرر الامة ولا مصلحة  
والاشخاص وجعل الادلة فيها من ان مشاة يمكن اصحاب المذهب من "الضرر  
واستخراج الاحكام على منتهى حاجتها ومخصصو من جهة تفاديه وتدواي  
صية الاستدلال والبة

ولم تكلف الله سبحانه في محكم ديني هو في "مذهب" من كلدة كناية  
"نوصيكم الله في ولاكم نذكر من احد الدين . ومنهم من ر . فيها وفي مثالي  
سملا وكذب ما كان من قسم طهر عوامه على ان مشروعة ذلك لا تغير تغير  
الاشخاص والامر وال احكام من مشروعة جديدة دامة وان جدد الامر  
وجددت لاشخاص . فلا يتغير من ذلك احكام شيء

وهذا المعنى تحقق لا يتغير في حيا من الاحوال ولا يتغير مذهب حيا حتى  
ان من كان يتقدم ومن اصحاب مذهب من لا بد من لاسر في ثالث حكمه  
اتي اشرا اليها ولا بد له من مذهبها حتى من لا يتغير ويرط مذهبها

وان اعظم برهان حسي قدمه لهم على صحة ما جاء في شريعة من الاحكام ما  
شمه الكذب والسة من الاسرار الطبيعية وحواس الاشياء وامر رها في مزال

العلم يبرهن على صحة ما جاء فيها . وهذا ما دعى علماء الاسلام الى القول بان  
الاسلام دين خدمته الطبيعة على سائر ديانة من ديانة حتى صدرت خصوصه في هذا  
العرس اوضح من انفسه فلا قسوة دلت عليها التحري . ولا نظرية «استت بشهادة  
اشعار يكون» . ثم في ترقية لسان وحسين ساء لعمري الا وهي صدى صوت  
الهوية او حدث من الاحداث السوية حتى نجعل رأيي ركل حد وشاهد  
يحدث من علم ككرة الارض في سائر رقة شت الاسماية لا يقصد به الا اقامة  
الحجج الشريفة على صحة قواعد الدلالة الاسلامية . والى اسرهم . وقاسم  
الآفاق وفي اعينهم حتى سبب . في الحق او انه يكف بذلك انه على كل شيء شهيد .  
و«الآلة لا يمكن تحت حجب وطر مسلا في قوله على اوارسب الرياح  
وفج . قال المصحح «الريح» . صدعوا علمه الا حرا او صر الاشارة في سر الارض  
والافلا . في وقت . كذا دلت على معلوم . عند الاساتذ . وفي طبعه . على ذلك  
الحق الا في هذه المدد لا حيرة مرشد اليه قوله على اوارسب . في حجب  
حامدة وهي من مرمر حجب . وقوله على اوارسب . في حجب . واهل  
في سنة رى عجب . رى انبى على الله عبه وسنه . و«رب» . في حجب . واهل  
انبرى في غدورت و«د» . دلة على البنى عند ردة التطهير من الشق الايمن  
كله يهده على الاسر عبد الاعمال . وقد ست «المد» في هذه الامه ان الحر نيم بعينها  
من رابده سرى الكبر . في مكس «المد» يمينى «ف» «المد» انفسى فيها يمينها .  
وهذه قد قرره علم الكبر . في مشرة ومن يسهه الاستاد و«د» في علم المعطيس و«هـ»  
«المد» في كماله . ان دن وحصل على «البيحة» في مرزاه . من من الممكن  
«المد» مدح محسوسة في شدة كل يومه ان سكر حد احكم في راعاها  
«المد» في عصب . في اص على حكاه . «وهو» ممكن لا فكر . الكذبة ان يستخرج  
«المد» مقابلة لتلك ردى ان دلت صلا . كسر . فالقته «ف» حاتم دلت «المد»  
«المد» عن «المد» حرام . «المد» في دين الله بما يخالفها . والاجتهاد  
ساقط عند ظهورها

وقد جاء في صريح الفراء «ان» ما يؤيد ذلك وانه لا يجوز مخالفة ما قصلا الله

ورسوله قال تعالى ( وما كان مؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله امرا ان يكون  
 بهم الخيرة من امرهم ومن يعص الله ورسوله فقد صدق سالا لا ميب )  
 وقد بين الله عظم مفاسد الحكم بغير ما امر به سبحانه واشهر . معلوم مقصده  
 فقال تعالى ( ومن لم يحكم بما امر الله فواتى هم كفارون ومن ام يحكم بما  
 امر الله فواتى هم مسلمون ومن لم يحكم بما امر الله فواتى هم الفاسقون )  
 وهذا التأكيد الذي يلح اقتضاه صريح في عدم تحمله خصوص الواردة عن الشارع  
 وان مخالفت كفر وظلم وفسق

واحيث بان الله تعالى حطب الاسباب عليهم السلام وهم الواقفون عند حدود الله  
 في وقوف عند ما حده الله . فقال تعالى انه صلى الله عليه وسلم ثم حطب شاعلى  
 شريعة من الامر في ما ولا تسع هوا الدنيا لا يعملون . ثم بنى على ما علم من  
 الله شيء وان يحل لهم بعض ما يحل لغيرهم . وقال تعالى ( داود ان  
 جعلت خليفة في دارك احكم بين الناس الحق ولا تتبع الهوى فبصا من سيد  
 الله ان الذين يصلون عن سيد الله لهم عذاب شديد بما كانوا يحاسب )

وبذلك لم يبق لاحتمالات وآراء في خصوص القطعية دي دحييل واس  
 فيم بعض لاحتمالات لا تعدج في قطعية الدليل لانه لو اعتدوا كل احكام ام سبق  
 دال قطعا فطواهر و"مهموم" من ادلة القطعية . وبوجه هذا ان اهل الاهواء  
 معكروا وما ذهبوا اليه شبه من الكذب وسنة يحتفل بمقتضىكم المكات خلاف  
 ظاهر ام تعدج في قطعية الصوص حتى وجد تصديقهم في كتاب الله وسنة فعدها  
 انه لا اعتبار لاحتمال له شأن عن دليل معتبر شرعا

القسام ثاني ما علم الله فيه اختلاف الحال وهو المنع عنه بالنشأه فانه لم يجعل  
 الادلة فيه صوص ولا ظهيرة ادلة على الاحكام لاختلاف . اختلاف الارملة والامكة  
 والاشدح فجمعها على ذلك ووجه يمكن اصحاب امماهب من النظر واستخراج  
 الاحكام على مقتضى الحيات وسحبوا من طلبة التفتيد ويصلوا الى صياء  
 لاستدلال والبيئة . فقد منح الله النظر في هذا القسم على حسب ما يقتضيه المصلحة  
 الشرعية والاستعداد

عن ان هذا الامر لم يجعله الله سجدة لاصحابه لافهام الكفيلة والعقول  
الحسنة بل جعله نارا سحرة في اعلم الذين عرفوا معنى الشرع وطسوها  
بالجهل الشديد والكبر عظيم حتى حصلوا الى الحق ونصصوا مقتضى الشرع فقاموا  
منه وطلعه بمادة سجدة احكام الحاكمين

الاجتهاد مجتهد فيه - المجتهد وشروطه - اعدته ومعرفة اندرث  
شهرته وكيفية الاستمرار الكبر وسنة والاحكام والتمسك بعلوم حتى يمكن  
المجتهد من الاستمرار اربعة - هذه علوم مشروطة في مجتهد بطلب العلم الى  
ايس الاحكام اربعة مائة مائة لا شجر كلمة جامعة من الشافعي رضي الله  
عنه فيما سمي ان يكون منه مجتهد هذه شروط متوفرة في الحداد ليجري به  
بعض او قس "وصوه" - منصب من احد الناصب - كيف كان صلى الله  
عنه وسلم عنه صحبه وعمره احب به بعد من صلى الله عليه وسلم  
كيف كانوا كرهوا التسرع في عوى - كانوا جميعا اهل اجماع تابع عدد  
الصحة الدين يرجع اليه في الفتوى منه وسق وبلايين ما بين رجل وامرأة - لم  
يكونوا متفقين في غير الاحكام - خلافا كان من على حين اربعة - معرفة  
شوقي رضي الله عنه في "العلوم والائمة مجتهدون كانوا استرشيدون  
لصحة وعرضون عليهم فيهم المجتهدون اربعة مائة مائة تكررة اسماهم  
طريقتهم في الاحكام - الاوساط التي جهلوا فيها الامم في قديمهم ان الائمة  
وردهم عن عرق الاجتهاد اربعة من شهرت مذهبهم هاتين صفتين احريص  
في الاجتهاد هاتين صفتين الاجتهاد على مصرعية - الحرية وعدم سائر شرطان  
احكام في الاجتهاد - ان لا يرتب في حركات في مائة حصلت في عقولنا - قصة  
بي اسرائيل في الله - الرسوخ في العلم وكما ان وعيدنا انظر عبر الروح  
الاسلامية شروط اربعة في معنى الحق لاجتهد المصطفى - الكهنة التي يرددها  
ذخيرة عدم اضلائهم على مذهب وبت اربعة ذكر من جلدون عدم علق سباب  
اجتهاد النساء الشريعة الاسلامي والتحقين الاروني وتغرق بينهم لا يطبق



التنقيص الأروى على غس - جهما يدهاب هو الذي دعاهما بغيره ونقل - لس ذلك وحسده هو لسب إلى تعصب المذهب الذي قلده أن ما مره من الخلاف بين العلماء لا يجوز ما الطعن فيه - المودج في الخلاف ليضع عليه القارى الشريعة كالشجرة .

الاحتياط في المنة - سراج لوسع في تحقيق امر من الامور ، ولا يستعمل الا فيما فيه كفة ومشقة ، ثم صر في عرف تعبا ، خصوصا ببدل المجهود في طلب العلم بحكام - شرع بحيث يحسن من نفسه بالبحر من مرند طلب .

والاحتياط في نظر الشرع له حكام

الاول "الوجوب" يعني على مسئول من حادثة وحال فونها ، وكذا ان كانت الحادثة قد حصلت بمجهود نفسه ورات به حدث لا يجوز به تصد غيره "ثاني" الوجوب "كفائي" على مسئول لم يصف فوت الحادثة وهذا غيره من المجتهدين ودا مكنوا حمدا عن لافتاء مع بهور اخواب وتصواب ام "المواو" ائني احدهم سقط طلب عن جميعهم

الثالث "ندب" وهو الاحد في حكم حرة م يحصل سواء شاعرا او لم يسأل المجتهد فيه هو الحكم "سرعي" الذي لا يطع فيه لاستحالة ان يكون مصلوب المجتهدين على من مع وجود تضاع فلا دخل الاجتهاد فيه ، ولا يحل له وبما عنت عليه الامه من حدث الشرع كوجوب "المصوب" خمس وتركوات وه مثل ذلك لاها وان كانت احكاما شرعية كان فيها دلالة قطعية

مجتهد وشروطه ، مجتهد هو من اعتصم بضمات الاحتياط

يشترط في المجتهد الكامل شرطان :

اوان يكون عدلا تحت المسمى مدحه في اعداءه يشوب نغراى رسمه الله وهذا شرط ما هو في قبول فتاواه واعتمادها لا في صحة الاحتياط وسننصحه الحكم لنفسه ، وما ذكره العر لى واقروه عليه صحيح في نفسه لكن في الواقع شرط العدة لا بد من تحفته فيمن ريد الاحتياط وواعه اد لاجتهاد غاية العلم والفهم

وطب الحكم عية الورع والعبادة ، وبعد كل لعدد ن سطلب الاحكام لنفسه وهو  
من الفاسق اده ، بعد العشق حير ررحى

اننى يتضمن الاحاطه امرين صكونه مسكنا من الفتوى بان يعرف  
المدرث اسمرة للاحكام ، وان يعرف كفة الاستشعار بان يتمكن من استشارة  
العلم منصرفهم ، وتقديم ما يحب تقديمه ، واحذر ما يجب باحذر

لمدرث اسمرة للاحكام اربعة كذا ونسة ونقيس ولاجماع  
وذلك لان الشريعة التي بلغت بنا واسطة سيد محمد صلى الله عليه وسلم اسما  
القرءان الكريم

وقد به صلى الله عليه وسلم به قولاً وفعلاً بعد كل مهمما الآخر وندب  
كان كل من الكتاب ونسة اصلا في مدرث نشت به لاحكام "شرعة ونسها ررجع  
المجتهدون

و نشت عدد ثمة مسهين ل الاحكام سرعة معجلة ، وصاف ررجع ان مصالح  
لامة حمص اسل " نشت وكان معرعة على "الكتاب والنسة وهو "المدرس ، ثم نشت عندهم  
ان المختدين من الامة لا ينعون في لحصا " نشت كثره على حكمه مستند من  
الاسول الثلاثة نسة فنب اهد اصدر رراج وهو لاجماع نشت مدرث اسمرة  
ارعة لكها عند التحقيق ررجع و اسلين هما لك ونسة

اما لكاب ( فهو عرون ولا نلزم صحة لاحكام معرفة كله بل يكفي في ذلك  
بان يكون المختد عارفا بما يتعلق لاحكامه ، وذلك مقدار خمسمائة آية ، وان  
يكون عارفا بما حدث انه د حسب آية التي بدعوة حاحة اليها حدها ولا  
شترط حفظه لذلك عن صهر القلب

واما نسة فلا بد من معرفة احداث الاحكام ولا نلزم ان يكون حافظ لها عن  
صهر القلب بل يكفي ان يكون عنده اصل مصحح يجمع احداث الاحكام كالبحري  
ومسلم وان عرف مواقع كل باب فراجعه وقت الحاجة للهوى ، نعم ان الحفظ  
في الجميع احسن واكمل ويسهل عليه الوصول الى النتيجة بطريق اقرب وخضر ،

وأما الإجماع فيسعي أن يتميز عنده مواقع الإجماع حتى لا يبقى خلاف كما مره معرفة النصوص حتى لا يبقى خلافاً . ولا يلزمه أن يحفظ جميع مواقع الإجماع والخلاف . بل في كل مسألة يعني فيها يسعى أن يعلم أن فتوه ليست بحجة بالإجماع وأما القيس - فيسعي أن يكون قادراً على استنباط مدلول الأحكام من النصوص الخاصة والعامة فلا بد أن يعرف الأصول الكلية التي بني عليها الشرع الإسلامي . يكون له بمائة شهود عدل على ما يستلزمه من أعداد في الجزئيات ما يمكن لمجهد من الاستمرار علوم أربعة

الأول معرفة نصب الأداة وشروطها التي بها تنصر الراي والادلة متبعة  
الثاني معرفة لغة والتجويد على وجه يفهم به خطاب العرب وعاداتهم في الاستعمال إلى حد يميز به بين صريح الكلام . وطهره . وعجمه . وحقيقته . ومخارجه . وعامة . وخاصة . ومحكمه . ومتشابهه . ومختلفه . ومقيدة . وحرية  
والجواهر . والحجج . ومفهومة . ولا يشترط في ذلك أن يبلغ مداهم الخليل والمرد وأن يعرف جميع اللغة ويتعمق في النحو . بل القدر الذي يتعلق لكسب والسنة ويستدل به على مواقع الخطأ وأدراك حقائق القصد منه

الثالث معرفة النسخ والنسوخ من الكتب والسنة ولا يشترط أن يحفظون جميعه على حفظه بل أن كل واحدة يفهم فيها آية أو حديث يسعى أن يعلم أن ذلك الحديث أو الآية من حسن النسخ

الرابع معرفة سبل السنة وطريق وصولها من نصوص وعبرة . ومعرفة صحيحها من فاسدها ومقولها من مردودها . وتتضمن معرفة حال الرواية والخبر والتعديل وغيرها . وطريقه في زمام الاستقصاء تعديل الأمانة الموثوق بهم لتعذر معرفة حال الرواية اليوم بسبب طول المدة وكثرة الوسائط . فهذه الأشياء التي يلزم عنها أمر يريد استنباط الأحكام الشرعية . قال العراقي رحمه الله وأما يشترط اجتماع هذه الشروط في اجتهد المطلق الذي يعني في جميع أحكام الشرع وليس الاجتهاد عند عامة العلماء ممسكاً لا يتحرراً بل يجوز أن يقال بمصعب الاجتهاد في بعض الأحكام دون بعض .

وقد قل الامم انهم رضي الله عنه كلمة جامعة فيما سعي ان يكون عليه  
المجتهد وهي ( يعني انهم قد حملوا على غير ان يكون له من سلكه  
وجوده انما انما بالاسناد الصحيحة سرى ان يكتب الله سبحانه وسوجه وتحكمه  
ومشاهه واؤنه وتبريه ومكبه ومذبه وما ربه به ويكون بعد ذلك صبرا وسعة  
صبرا اشعر ، وما يحتاج اليه لينة والبراء وسعمن هدم مع الاضيق ويكون  
بعد هذا مشرفا على احلاف اهل الامم ويكون له فرجة بعد هذا وذاك ان  
هكذا قد يتكلم ونقي في الحلال والحرام ، ورسالة يكس هكذا قدس له ان  
يعني )

ولا شك ان هذه الشروط موجودة في الحد ذاته من ربه ان يكون  
مجتهدا بهذه الامة ويجوز ان قد ناهى المشقة ومثلها تعارضة - واست ما قدس  
قول علماء معرفة الشريعة في ربه ، وطريق لتخصيص الشريعة من المجتهد  
ومعرفة الاصول التكنية في بي عبها لشرع - والحداد الذي رهن على احقته  
يدل في بعض مسائل ساني فرامده على ان عاشر وحرر بعض وافض الوصوء .  
فيحق له ان يعدم نفسه ليد تصفة مجتهد منقطع عن ربه وعدم خبر المسائل وهم  
اصول التشريع ليعلم امر دسا ، فبقا فم اشكل عليا

لكل داه داوه بسطيب ، الاحمقة اعيت من يداويها

### منصب الفقيه من اجل المناصب

منصب الفقيه من احد المناصب واعظمها خطرا وناهك منصب تولاه الله تعالى  
نفسه وسه الى حاله القدسية فقال حد من قائل ( يستقوت في الله ، قل الله  
يفتيكم فيهن وقال تعالى ( يستقوت قل الله يهيكم في الكلاله ) واول من قام  
بذلك المنصب رسوله الامين عليه قصد الصلوات واركي التسليم اميسه على وجه .  
فكان يفتي عن الله بوحيه المبين وكان كما قال تعالى احكم الحاكمين ( قد ما اسالكم  
عنه من اخر وما انا من المشكفين ) اي في الجواب عما سألتموني عنه فكانت فتاويه  
عليه السلام حو مع الاحكام وفصل الخطاب وليس لاحد من المهين العدون عنها

حضر الست "الطاعة على السكاح" وحمل لونها حق التطهر في الكفة لسلام شريف  
اجتمع من اتدس فقد رعى جانب العدة

و دافق ماكني نائب الاب حبر نسب الطاعة على السكاح وحملها حق رفع  
امرها للعاصي د كال فسد ٦ صر رها بدت ترويح و مصد فعدوا على جانب  
عدة اصلا . وعدة على و فسدت مـ غيـ . و ٦ تر جمعوا في كل الاحكام  
الى محتبـون وها و تقرونها

و هـ ا من الاحكام توصف كـ اـ يـ فـ سـ هـ في مثلاً منى حبر على لاني  
كـ اـ كـ اـ a  
موجودين . و لاهم قـ رـ بـ هـ يـ رـ حـ هـ على يدية من كـ اـ اـ و سـ اـ هـ في على  
درجات في حجاب حق بـ رـ هـ اـ هـ اـ مـ رـ و حـ بـ مـ بـ اـ اـ و رـ قـ رـ عـ اـ لـ اـ بـ  
عدة لاديه . و هـ سـ رـ رـ حـ بـ اـ اـ و لـ اـ مـ اـ مـ اـ مـ اـ مـ اـ مـ اـ مـ a

قد ريدس بـ و هـ اـ حـ دـ و سـ اـ هـ مـ رـ و مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ M  
بـ رـ يـ رـ دـ بـ اـ سـ e كـ اـ هـ في سـ نـ دـ هـ و دـ حـ هـ في عـ اـ تـ هـ مـ من لـ اـ سـ سـ e هـ a مـ  
و هـ دـ a تـ و بـ في ثـ مـ e حـ و بـ غـ رـ و يـ مـ مـ اـ رـ و سـ a تـ سـ e لـ a سـ a مـ e  
ر سـ a هـ مـ a هـ a مـ e لـ o لـ a كـ sـ حـ a مـ حـ Bـ سـ e حـ iـ rـ دـ Sـ و بـ e بـ رـ و جـ  
نـ سـ hـ مـ مـ لـ كـ e مـ e مـ e مـ e مـ e مـ e مـ e مـ e مـ e مـ e M  
نـ سـ hـ و اـ hـ a حـ تـ hـ e مـ a رـ dـ e مـ a تـ rـ oـ jـ e مـ e مـ oـ nـ a مـ e لـ a مـ e Lـ o Lـ a  
في ذلك قولاً ما لم يلغوا السن المحدود بل ايه من عبور و شـ رـ dـ e مـ e مـ oـ rـ Sـ e hـ  
الاساس مـ dـ e دـ e مـ e "عقد قبل الخروج من مذكور بـ و اـ sـ e مـ e مـ e مـ e مـ e M  
الروح على موقفه من حـ Bـ مـ oـ فـ tـ e . و رـ a فـ e مـ e مـ e مـ e مـ e مـ e M

فـ rـ oـ jـ e اـ Sـ a مـ e مـ e مـ e مـ e مـ e مـ e مـ e M  
و بـ oـ hـ e مـ e لـ a تـ rـ oـ jـ e لـ a مـ e مـ e مـ e مـ e مـ e M  
فـ kـ rـ hـ e مـ e مـ e مـ e مـ e مـ e مـ e M  
سـ oـ yـ مـ e لـ e اـ dـ a لـ e مـ e . و بـ sـ e مـ e مـ e مـ e M  
"عـ sـ e لـ a مـ e" مـ e مـ e مـ e مـ e مـ e مـ e M



دعوه الى التروح بها . ولكن - موجود كثره حتى يدعي ان ذلك الروح  
الحق به مصره . ومع هذا من حذر بمصره لا وجوده عند حبي ذلك العقد  
هذا . و هذا . وفي هذا حاله يكون الروح آمن على قصور الله من اس سائر  
وسقط بعد ان ساء على ذلك الروح .

واما قوله ان الروح حث كثره يكون . وفي مصره وسقطه وسقطه وسقطه  
روح اخر من اجل سبب . ان سبب حتى اندي برسد ان سبب - عليه  
ثالث ثقله لا حذر الروح بمصره . لا بعد وفور شروطه وسقطه لا سبب  
الحيث

وقد اردت ان عصب . وخرق ساء في استبداد حاد في قوه . يعني  
او تنو . تنامي حتى د بلعو ' السكاه ' وحيث ان من فود دعواه سبب الروح  
الضميره في ما بعد بلوع . مع ان آية مدحوره لا علاقته هذا الروح . ولا  
بالروح . وانما هي ورد في حق سبب سبب من لا يسميهم يعطون مواليهم  
على . ولا يؤمنوا ' الله ' امواكم اني جعل الله لكم فاما ويرفعوهم في وكسوه  
وقولو قولا معروف . واما سبب من د بلعو سبب من سبب مهم رشدا  
فادعوا ' الله ' ولا يكون سبب .

فقد ما سبب في آية وهذا ما يدل عليه بالتصريح والتخصيص . وبين هذا  
من قول الحداد . يدل على مدحه من الروح است بعد البلوع . وشره  
سبب في مقتوده من الاستدلال بذكر سبب بوقت مدفع . وهو . لا حث  
لا يكون لا بعد برشد . فكذلك لا عليه لا صريح العباره بل بطريق  
لاشارة بما هو في ذلك بعد ولا ربه برشد ذلك يؤول الى دعا .  
في آية . وشره تحقيق اطره في مصروف وسبب . وهو مقتود هذا .  
على ان ما يذكر بوقت لا يدل على معلوم معلوم . ثالا لا بوقت حث  
سبب . وانما معلوم عند عموم لا فرد الكمال من فرد سبب اندي  
مصرف الى الله عند الاطلاق . وهو ' وقت ' الذي صح فيه العقد ويشمك فيه  
من الدحور . وقد عند بي عليه ' الصلاة ' واللاه على ان يؤمنين عائشة رضي الله

عنه في سبعة من عمره ، و هب ثمره يؤمنه عمل . قد هوت الامر على  
الاسان : قدره به خسر منه في موضع من قوله كساة ولا قدره . و  
الحد من الاحد . وكان بعض حب در سه لاسد على بعض حكم  
منه من مدب حتى : ملكي مع . حكم من مدبش في قدره يدى رحمه  
قد قال في مدب حتى . من روجب لاسد شرس شمس بعدة .  
مع . داب من على حلافة . داب من داب . داب من داب . داب من  
صفحة ٥٧ . ٥٨ في مدب ملك . ملك تحب على روح من  
جدار داب مع . داب من على حلافة . داب من داب . داب من  
في داب . داب من على حلافة . داب من داب . داب من داب . داب من  
من لاسد . داب من داب . داب من داب . داب من داب . داب من داب .

[illegible]

اكاذيب الحداد وضلالاته

کتاب خود دینی می نویسد و می گوید که مع رسولی که امر حیدر قیسی  
تبعید از روح و روان و معاد و بعد از کتاب علی بن یحیی قویه تعالی  
و من استقصی و بعد از من است و حرصت علی مع است و بعد از من  
و حیدر حیدر محسن و بعد از خود و اولاد یحیی و بعد از من است و بعد از  
رویه حقوق ای مدنی مشرب عند کلام علی حریره (احتساب)











و بحث . پس این حکمه موسوم به " الروح سمون اول " . ثم بسوب بعده  
روحه مع ولده بعد برتود . و در عده حرمانها من سرش مع . حمها علم  
ان لكل اجل كتابا

و در کان حد کلام . ذمه بعد مقصد . اس هذا من نوعی قره " اس  
دب مع . علی سوء خلاف و فساد بر ش . اس معی کلام حد دو هو شاهد .  
و حده من مره کاتب بر قلب روح سمون . ثمره فلب حده مره . و اس من  
بسر بر ص " الفه . و حله اس قصه .

اس حد دو در حد که دیگر . حاص و سی موس فی شب . و هم حد  
حوال . و لا تری . اس موسی . تد ح . و حده ما ذکر . و ی حوال  
ر حود فی قصه . اس . و عاده و لا رت . لاس حده شرح و لا حود . و  
اکل و کلام . و لاس حده عاده . اس سه و . و رت موسی اسده . و ی  
جمعه با علی ما بدعی و برغم .

بعد انه امر . و حسن . و عده علی موسون . و رت من عرب من  
مثله سمون بعد علی . و سقه علی مره کنن کان او حده . و ی حق  
نه فقه و لا من . و حنونه و هو فی مسه . امره و دفع مضیقه . و علی کل  
حده . و لا شکره علی احده . و حده . و رت عده . حد لاس فی شب موسی .  
امر و دعب من رحا . و حده . و رت . و رت . و رت . و رت . و رت .  
حتی تره مع طلقها . حد شده . و ی حصه . و عده . و رت حد و کلامه . و ی  
ر د . و حصه و سله . و حده علی سله . و ی حق . و حده کلامه . و ی حد  
حده من امده لا حصی . و ملات حده . مکده و مواجع . و ی حق . و حده حد  
علی ال امر که ی . و ی عاده . و ی لاسه حده . و ی حق . و ی حصه کل  
الارکاد و الشرح و لا حود و لا فود لاسه .

علی . و عده . و عده . و عده . و عده . و عده . و عده . و عده .  
ی هو . و ال ام یتر . لاس بعدد لرو حده میره . و ی لاسه . و ی شتبه

توقير مدته ثور - يسكن في ثوب - وقد حبه به ' الكلام ما بدأ به في حبه  
 الاحتسار من ارادة خص - لا ولد عن - انهم بدعوى العاطفة والحرية .

[illegible]

وكانی بالحداد یقول لایہ مقاتلہ علی من - مشہور -

[illegible]

الاسلام وتمداد الزوجت . او الرجال وتعدد النساء

لأمم لأحرى أكثر عدد من ماء "تسرى" بأنفسهم وغيرهم - الأولين  
عددهم خمسة شرعية بخلاف غيرهم "تزوجوا" و"تزوجوا" ثمانية عشرة مؤمنة  
الأولون "تزوجوا" عظماء "تزوجوا" لأحكامهم "تزوجوا" ثمانية عشر عن  
النساء وإذا طلقوا بهم قدموا من صحة على مدح شهرتهم "تزوجوا" من أبي هذا

حاجهم كيف تتحجبون على الاسلام من الممكن انفسهم من اشباح حير من  
 بعدد ارواح من هذا ان رخص كثير اعتقاد على الاسلام من غيرهم  
 العرب والروحه واحده وعداد لارواح ذوو على العرب فاقوم الاسلام جميع  
 موضع الروح حيث اشرع على ارواح مذبحا بقطعه لاهل حصص عند عمة  
 بعدد لارواح من حيث ينبغي لا يصدق مليون من بعدد من التفاح.  
 انكر الحد في حقيقته بعدد لارواح في الاسلام ودعى باسم بربره وه  
 واحد هو الله من سائر احشاه مستند في وهم يصدق ذلك على قسمة العمة ،  
 وفهمه غرض الشريعة ، ويدل على انه لا يرد نسب الله بنسب  
 والصور بمقتضى العرب . ولا يحد ما ح في كنه من حد او سوا

يصدق في صور من صور وحوال عمله من راس يحفظ وراء  
 حذر سببته . ومن حبه محكمين . وهو لا يحد من شرور الاعمال  
 ومقدمه ان من وحش وكاد الاقرب

الحداد في بعدد . وحقق سببه كالب جواه يورده . وره صار  
 عقد وره سبب في كنه من سبب الامر من سبب . وسبب عمة ،  
 وسبب سبب في غير موصوف . وتصور سببه عمة احشاه . غير بقتة  
 كل عمة من الالهة لا موصوف . ومن سبب من سبب في الاسلام  
 من من عمة لا موصوف من سبب . وره عمة في الصور ان  
 بعدد الروح لا يوجد لاعد سبب حتمه ان كل متشعب نفس لارواح  
 شريفة . اي سبب لالهة . ويصدق في حال شخصه آلهة عمة . مع ان ذلك  
 حصصا

الامم لآخرى اكثر ما يد . ولا حجه في حاجهم بالارب .  
 وهم لارواح في مضمون لاكر من . ولا سبب في سبب . غير ما كالب  
 مليون عصور لارواح سبب سبب شرعه كالون ولا كتسون ذلك  
 امكن للصد ان يقول ما شاء واراد

وحقيقة لافرق بين مليون وعمره . لاون بعدد نفس مرة نصفه





ولاشك ان الآله التي حسب هذه العائلة صفة اكثر من الآله التي  
تخيلها الحداد بالنسبة لتعداد الرواح - وكان غير . وابن تلك التعاسة ابو هومة  
من عائلة اسكسب التي بنت غيرهم . وسمي شرفهم . ويدعى راجح  
من غير مر غيرهم . لا ولادة

يدعى راجح بنت حتى : صفوه . بن قدموه . صفة على مدح شرفهم  
بواسطة . وحالهم لاجله . وهو شرفهم . وحده و ثوب لاسان  
وسواوس شرفهم

اي العبد من بن عبد حشم كسب سحجور على لاسانهم من لاسانهم  
مقر بان بن لا عصور لله صفة على : صفوه . مؤيد . وهم في وساطة  
مهموه بصفة ومهموه . هو وقت بارد بن حتى يحسن منهم من دكره ويحجر  
البارع عن تعدادها

حتى سابع عوصا بعد الرواح تعداد سابع راجح سابعهم . و بار  
دس لاسان بنى برديون . صفوه على دس . به العلة

شعوب راجح الروحة و حدة حرم من كسبان . نعم ان الامر كذلك في بعض  
حداد كسب من ممكن دس . سعي وسفاح . فعمل فعلا في كسب من  
بلاد حرم من بعدد راجح في لاسانهم . وهو معمول بصرف في صفة حجة .  
وحشروا ما سوتهم لهم سابعهم من سابعهم

و عجب من سابعهم راجح من سابعهم على لاسانهم الرهف . مع  
العبد سابع عن در - بنت معنى . دهم شعوبهم لاسانهم لهم سابع . ولا  
كما لا حتى يحتج في در سة حشمة . وولا بن حتى لله عليه وسلم الذي م  
برق هم شريفة وسابعهم حرم راجح . معهم حدث طوبى . ودكرهم بهم في  
نار سابعهم محفوظ كسبهم حرم حرم . تلب م صفة سابعهم عن حقوقهم .  
ونسد آذاننا عن لقو حديثهم . وبرز سابعهم سابعهم . عليهم برحمتهم  
للحقيقة ويعترفون بالحقيقة الاسلام

عبرة . وروحة الواحد وتعدد راجح . قصي سابعهم وبهاى باب

لا يسر الناس في هذا العلم على طريق واحد . وذلك بسبب كثرة الأمور . ويتم تقاضاؤه  
بالأشياء المحددة وفكر ومثلا بعضه متغير . ويوقف هذه الأعمال  
على مقدار لا يتعدى ولا يتجاوز ما هو . وليس هذه هي حكمة شيء  
دون آخر . فلهذا عدم وجود شيء مع كل الحوادث والربعات

وهذا يعني حدوثه . فلهذا مثلا ما لا يتعدى بعض الأمور المحددة .  
في آخره يتحدون بروح واحدة . أو بعدد من الأشياء والكثير من  
شعاع الله على الإنسان . فلهذا عدم شيء في شيء .

ومن حيث أنه حادث غير قديم حدوثه . فلهذا عدم شيء في شيء . وهذا  
يحدث له في الماضي حكما . ولا . . . ومن لم يفقد الداعي الطبيعي قد  
ميرس في بعض مواقع ويكون ساقيا في حدوثه . فلهذا عدم شيء في شيء .  
وتعجز عن العمل والى في مقتره . فلهذا عدم شيء في شيء .  
لترواح شتى . وحياتهم روحا . وهذا عدم شيء في شيء .  
الأمه . وحدث في الأمر . فلهذا عدم شيء في شيء . وحدث له  
بما هو . فلهذا عدم شيء في شيء . وبما هو . فلهذا عدم شيء في شيء .  
في شيء . فلهذا عدم شيء في شيء . فلهذا عدم شيء في شيء .

وقد قامت حكمة الإسلام جميع مواقع من روح وقسمي الإسلام على أهله  
وحيث أتوا . وقرصه عند خوف وقوعه في حيرة . ومع احتياط الرحمان  
بشيء من ذلك . حتى يلقوا بالفضل . ولا يتفقد مضجعه .  
كما هو . ومع خوف أهله . فلهذا عدم شيء في شيء . وفي شيء  
"الروح" . فقد جاء على شيء في شيء . فلهذا عدم شيء في شيء .  
منهم "الكبح" . فلهذا عدم شيء في شيء . فلهذا عدم شيء في شيء .  
وسعادته حاصلة كاملة .

وفي حدث شيء في شيء . فلهذا عدم شيء في شيء . فلهذا عدم شيء في شيء .  
كأن الإسلام صلب من ثمرات الله . فلهذا عدم شيء في شيء . فلهذا عدم شيء في شيء .  
وتعجز عن حيث كان شيء في شيء . فلهذا عدم شيء في شيء . فلهذا عدم شيء في شيء .

أدام حيور "شباطين" كنت من رهبان "خماري" فالحق به وركبت مسافعين  
سبي "السكاج" ، وفي شمع هذه تكوينة من حيور شباطين دلالة واضحة على أنه  
نحس على اسمه أن لا يسي - ثمة مره - ثوب - شهوة وغسادي لأرض المقدس أي  
تقصير الأغنى والتميرات وحراب العالم .

على "الشرع" حيث على ديب م - من مدسعي به حكومت "أوم من  
جعل سرية على العرب حيث أنس على بروح قد فقه "الشرع" في الإسلام مد بشبه  
مصرفه أخرى شدة وكمال ، فقد دت "بني صلي لله غنم وجام" ، كان إذا قسم  
عقبى لأهل حطال و عرب حصا واحد ، وفي ديب من حيث على "الروح" مد نظامه  
يوم صبح - مقصود ومدة "عبر" الإسلام - سلب الأسر منه يدى أنه حق  
فهو واحد معه من ثوبه و مستحقه .

وبعد احتمد مقبر "شرعة" لاسلامه لا يفسر روح القائمة في سبيل الروحية ،  
وقاومتها بكل "الوسايل" لفعاله حاجته و دت ديب زالة كل الجواهر حتى يقوم  
الإنسان يواجهه على الوجه الآثم ،

جعل الإسلام روحه لو حدة سلاقي بروح ، وصعب على الأسر د كان  
تقصير من "الروح" الأسر به و خور غلها ، وقد صرح ديب لاسم "تقصير  
رسمي الله عنه في سسر قوه على اهل حتمه لا يعدو فو حدة و ممتلك حاكمه ،  
حيث قل و حتمه في "لو حدة و ممتلك" - كنه - ورد في "الشرعة" لاسلامه  
"بر حدة" د تقصر على مرة واحدة و بروح غلب رغبة لأحساب و فسد عدم  
الاساءة به و به يؤخر على ديب م - يمكن هذه سب قوى مقترس شرعا ، ولا  
هو حب لا يقوم في سببه شيء ولا يسي و حة ليحمله وإسكاره .

وما بعدد بروح جمع كور لاسلام شرعة و شرطة ، وجعله مر سط  
سبب قدس حاتم مسلمين و من في الترخيع - هذه من عدد لروحيات من  
عبر مسلمين ، و ست اشترع (مشكوك) - رسولى لتوفي عام ١٧٥٥ أن مدور  
المر و فحين "الدين" حكموا في سبب مد شرع - خامس الى سنة (١٧٥٢) ميلادية  
كانو معددين بروحيات ، و مدور ديب من متاجر .

[illegible]

لا شيء بعد ، - يوجد ، - لا شيء بعد ، -

ويذب عن نفسه ويغلبه 'الاحمد' ، حصص من وقوع

في قوضى الاباحية ومن الفناء

المقصود الأصلي من تعداد الأرواح :  $\infty$  شدة في قوة الحد

[illegible]

من الآية الكريمة

اكثر التاريخ - روحان - كجور في تصرف من خستور غير معدود  
 بله ، و - تعداد روحان - كجور حقا بسلسل كجا ك شرف ، به سلفه نعم  
 الاختلاف سبب في النوعي خاصه مدد .

ود بصره و الدواعي منسبه بعدد نساء و ازواج و حدها على مقتضى  
ما نقله السالكين من محضر قضاة





على شرط وهو قوله تعالى ( وان ختم ) حوايه قوله تعالى ( فاكجوا ) ودهوا في  
من وجه لرسالت من شرط والجراه الى عدة وحده :

نوحه ( ا ) ما روي عن ابي مؤمن بن عائشة رضي الله عنها ان ابا عبد الله في  
من دنا قات هي التمه لكون في حيز و ١٠٠ . فربما في ماها وحدها . غير  
به يريد ان يسكنها بدني صدقها . و قد تروى . و حاميا معاملة سنة . عليه انه  
من لها من يدب عنها قال تعالى . وان ختم . يصير سامي عند سكاكها .  
فكجوا من غيرهن ما كان كنه من اعداد .

وجه ثاني ما احتار طبري وهو . ان ختمه لا ينضموا في سامي فكذب  
فجاءوا في الساء فلا تسكنوا منهن . لا ما لا يحقون من حوزو فيه منهن من واحدة  
و اربع . فان ختم حوز في واحدة منهن فلا يسكنوا . ولكن عليكم به  
ملكتم ايمانكم .

النوحه الثالث كان مراد عدة سود وكون عدة لآلهم . فسق ماله  
على السوء . ثم وجد في عدد اموال السامي عليهم فساد . ان ختمه صلب السامي  
ماكل اموالهم عند كثرة رواج . فلا يجوز لك ان يسكنوا كثر من اربع .  
ليرول الخوف من صده . فان ختم في اربع من فوحده . فذكر طرف  
الرائد وهو اربع . و ناقص وهو في حدة و به يدب على ما سجد فكانه قد  
ختم اربع فثلاث . وان ختمه فثلاث . وان ختمه فواحدة .

فعلى مقتضى التفسير ( ا ) ان لآله مسوقة في الاصل تعدد الروح حساب .  
وانما هي لدفع الظلم على سامي وتروى من غيرهن  
وعلى مقتضى تفسير ثاني . وثالث وآلة مسوقة بتعدد من عدد الروح .  
غير ان التعدد في ثاني عدد حوز عشرين . وفي ثالث لروى الخوف من عدم  
اليتامى .

وكيفما كان نوحه والتقدير في الآية فله يتضي حوز بعدد ساء في الاسلام  
شرط العدل ليقوم من قوله تعالى ( فلا يحسبوا كل احد ) لذي عاقبه ما كان  
مقدورا لاسان حسبها كما اوضحناه . لا تعدد لذي يتعدر حصونه . اذ لو كان







فتخرجوا في ربهم ، وسكحو ما ظنوا أنهم من "سوء مني وثلاث ورباع" وهذا  
الوجه قوله "أرى وسديري وغيرهم من أنسرين مني ولم يفلحوا" فحتم  
من ولله التمس فكروا حيا من ربهم وسكحو ما ظنوا أنهم من سوء  
وهذا صريح في أن سوء مني وثلاث ورباع لا يفلحوا عند الوقوع في  
محرم وعنده ذلك يحذرون على عدم الاحتشام (أدبه)

وشارس حبه وعنه شيء ، ما ظنوا أنهم من سوء مني ، فطاعني  
والاحتشام وهو الاستحسان ومن لم يفلح ، لا معنى له من أنهم ما استحسنت  
من النساء ومالت قلوبكم اليهن

ولأنهم الاستحسان ومن لم يفلح من سوء مني ، فطاعني  
دب على الوجه الذي شرهته من سوء مني ، مع أنهم في ربهم ، وسكحو  
السوء ، بمعنى الاستحسان ومن لم يفلح من سوء مني ، فطاعني  
السوء ، حسوب ، كان هذا نص في ربهم ، سب الحروب والكورث ،  
وكثرة في النساء ، فلما استحسنوا مع الاحتشام وشعور يكون في منس هذه  
حده على عدمه من الكمال والشارس ، ومع كونه سجده حار ، بعدد ما يحكم  
وندوعى "أرى شره" ، سب في وجوب رغبة عدمه ، وعدمه بعدد ما قد  
بحرته أكثر الأرواح من مصيرة كثره ، وسبده بقدرة على التوبة والانفاق  
فقال تعالى : "دب ادبي لا يجوز" أي أن لا يجوز وهو الذي نقله عائشة رضي  
الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم وعنه جمهور

وقد نقله عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم : "دب ادبي لا يجوز" ، ذلك من  
الشفقة ، واحدة قد من تس وثلاث ورباع وحار ما هو من حرة لا  
تعولوا أهول عليكم في العبال

وقال شافعي رضي الله عنه في تفسير معنى ديب ديب : "لا يكون عبالكم  
وهو رجع إلى ما عليه جمهور طريق الكثرة ، لأنه جعل كثره عبالكم من  
الواجور ، لأن لا عبال من جورته ،

وقرر في محشوري رحمه الله تعالى كثرته في آية بوجه ، حتى نقدير لا تعولوا

من حال الروح عند عودهم كثرة ما بهم من عجز . ولا شبهة ان من  
كثير منهم رماه بعوهم . وفي ذلك ما سبق عليه من حقيقة على حدود  
البورق ولكسب الحلال وحرر ط .

وسواء كان مقصود من آية عدم حور . وكثرة ما كان له من الحور . او  
الاشق الذي يعظم مع كثرة العباد مؤدى الى حور . وعدم الحور في التمسك  
في رتبته شعار وسبب التمسك . بعدم التسامح في عدد الازواج حتى لا يقع في  
الحور بالنسبة بروحه وعله وورثه ومكانه .

وهذه حجة في نسبة الى هذه الرواية متعاقبة فوهي . في حصة لا  
تعدو فواحدة وقوة من ذلك هي لا تعدو الى متعلقين لاولئك من  
روحه ومتعلقين شئ . وحق في حصة مع اولئك وسكسب وترتبة . جميع  
شؤون . وساعد على ذلك . من قوله من ذلك ان لا يكون اعلى من  
حين من حمله على التاكيد .

ومما يهدى به سبحانه لوقوف عند حد من انفسه في قتله حال .  
وعدم الاتكال من مبرية في حقي لا . في قتله . احل ذلك من حد من قاتل  
( مني وثلاث ورابع ) في تفسيره في قوله . هذه ( قصص معدونة وان بعد لها  
ثلاث . ثنتين . وثلاث . وثلاث . ورابع . رابع . ولا حتى ان في اية دة لقتل  
بدي هو مقتضى عدل وكند . وسرقة من صهر ربه عدم لأشادة في وقوف  
عند حد من انفسه في قتله حال عند تعدد مكانه من سون . ثنتين . ثنتين .  
لا تتجاوزوها وكذلك في الباقي .

ولولا من مقاصد شارب الارشاد في ذلك ما كان في لاسي باماره يقتضيه  
التكرار والتوكيد فائدة . وكان مكتفي به من قوله عدم . فكجوا ما حال  
لكم من النساء من واحدة في ربيع . و ثنتين وثلاث ورابع . لكن حكته الشهرة  
سجده ومعاني وبلاغة السراء في الارشاد في احكام دقيقة قصت معدون في  
العدل في بيانها اعذل العاديين .

الحلاصة والحلاصة ان آية التكرار شملت رتبة عدمه لحصة مبرية .

والتي يجب ملاحظتها في الاولاد وبناتهم والذكاب . مع بيان ان القصد من  
 تعداد سبب مقاومة الروح . وبملاحظة على طائفة الاحتمالات مشيرة الى سبب ذلك  
 من الاستحسان وانك انما هي تدعى تحت مبرر والموطن والدين . فلهذا الى  
 وقوف عند كل مرتبة من مراتب التعداد . وعند محاورتها . فكذلك الآية مشتملة  
 على كل ما يتعلق بتعداد الروح . وحيث رتبته . وهذا ما وصل اليه عقول القاصرين  
 في فهم الآية وفوق كل ذي علم عليم

### تعداد ارواح النبي صلى الله عليه وسلم

منه حدد في تعدادها في سلام وبصرة عرفة كلاء الحداد سبع واثني  
 كهرات لسان وواحدة وستة في بقى التوحيد ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 شرب نكهة لا تترك بالسر من مريحة عند من صلى الله عليه وسلم طلاق شهوان  
 مأكلة مشربة منه مكية وسماه في ورثته يومه وعنده بواسعة  
 ومعامته لاصحابه - حاشاؤه

جاء في كتاب تحديد صحبه ٣٥ ٣٦ ر عدد حتى ( صلى الله عليه وسلم )  
 للارواح ليس شريعا لامة . و في ذلك وقع قبل التعداد . و منى ( عليه الصلاة  
 و سلام ) شرب كسائر شرب من سر عور من شربته عليه و سلام سر  
 وحي في . و ما وحي " انه يلقى ذلك شربا . فلهذا صرح بالامر حتى في حق  
 نفسه كما في الآية لا يجد من ساء . من بعد ولا من بعد من ارواح ولو  
 اعجبك حسنهن )

ثم قال ولا يمكن ان يقرر ان " تعين في منى ( عليه سلام ) دعوى  
 انه تعدد الروحان وشوقه على نفسه في سبب كونه معد . منهم قد سبقت في بيانه  
 وحكم شهوته على نفسه الخ

ما حصر سمعت لسلام و تم بمر شله حداس سببته سمعت والادراك  
 يتجهرون يستقص النبي " كما من سبب الصلاة و سلام في تعداد لارواح ومحاوره  
 العاية التي جعلها لله لامة . وذلك قصد الوصول الى استقصاء " الذين محمد في





كذاب لأن في فصل امره من كل قدر على فعله احصاه وشدهم  
تمسكا بشرئعه جوهره التي من موجدات . فوجب لاسان الذي لا مزية  
فيه حريته على احب - التي هي كماله ومن احبها به حق ، ويتحقق في وصول  
"ب" وتجب شرور التي يعوق عنها ، وينص حفظها ،

تتعاظم من على مقصده ، يرفعو وفيه و اسمه ، سمو فيهم بما شأؤوا  
من الاسماء ، ليلقوا ذواتهم بما حقدوه من الاعاب بحقه ، يدعوا ما رادوا  
من الدعوى ، في دست لا يعرف من حقيقة لاسانه ، ومن وجب لاسان  
بحو شدة في حقه ، لا بد ان يكون كاملا في حقه حقيقة العبدية والحياة  
حققه ، دست لاسانه لاصروا من احبوا واولاد من سرت .

ل احصاه دست لاسانه في حقه ، حقائق كثيرة يشرفه بالاساس حقه  
مستطاع لكن د حقه ، و لاسان لا يحدد يخرج من فصائل اربعة ، الحقيقة  
وحقة وشجاعة و"هدية" قد وجر لاسان فانما يقتصر بهذه الفصائل ،  
وهي عنوان قبحته ، ورياح وجود لاسانه فيه .

يرى لاسان واحد شرف حقه من صفات كمال ، او صفات من يقق له  
دائما في قدر من "المصور" ، له من علم ، وشجاعة ، او حجة ، او حياء ، و  
صبر ، او قناعة ، حتى يقصده قدره ، وعصره باسمه الامثال ، ويستقر له بذلك  
وصف في "القبول" ثم وعظمه لا يوهبها طول الارمان ولا من مقصور كما نرى  
في كل يوم وقصه علنا يتأرجح في كل زمان .

وهذا رسول عظيم عنه افعال "الصلو" وركي اتساع حتمت فيه كل هذه  
خصال مع ما لا يحصره عدوله عن عهه مبال . وهذا الرسول المستكرم هو  
الذي قال في حقه الخداد ، لا شيء على الله عليه وسلم بشر كائن بشر عرسه  
من نادر هو رخص شريفة عنه مما له من مله فيه وحي .

بعم لا شيء على الله عليه وسلم بشر ليصكه لا تأثير بالاعراض شرية دائرا  
وجوب بقية مقامه العلي ارفع ، الذي لا يمكن به يدرك احد شأؤة ، ولا يتطاول  
به لاصار وروفي عالم احيال .





أفراد بشر ، ولا عصمة من عظماء العالم . ولأمانت من الملوك الذين لهم ذكر في التاريخ بدووا اجتماعوا وكان بعضهم بعض صهر .  
 أن النبي صلى الله عليه وسلم طلاق جميع شهوده الديوية ثانيا ، وأخرج أوقاته كما فعل يعقوب على مجتمع شرقي سائمة قصب بدت وحده الله تعالى من غير طلب لأحر زيادة على قامة عددة بغير سبب عصمة من حلاله ، بحق سبحانه . بحيث صلى الله عليه وسلم في وقت يوم من ضرورات ، فضلا عن ضرورات التكميلية

وهل من ممكن أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم مستتر شهوة النساء خاصة معرضا عنها . مع كونه عام أن ضرورتا حد بدتوا في العدا ، يوم وندس وسكن وسكن . وقد نظرنا في هذه الضرورتين وراحتهما وحدها من سلطة بعضها بعض لا يمكن هذا شكك ، فلا يمكن الاستدلال بغيره في بعض ودع لأحرار . بل به ذاتها بدت بغير عن لأحد ، خصوصا بالنسبة لشهوة النساء ، فمن من اعتقوا أن الاستدلال بالنسبة وسكن كل ما في وسعه لساكن وهو قدس عده ، مثلا وعده صلا

أن كل من ينظر بصره لوجه في حده شخصه عده سلام أي لها مرید يعق بصفة شرعية قطع بصر عن صفات الأخرى من لأحلاق عقلية ولأدب شرعية راحة بدني والعلم وحكم وأمر وهدى وعفو وخود والشجاعة وأحوالها في حدها حسن الخلق يمكنه أن يستريح سبحانه به صلى الله عليه وسلم . ليس من صفاته لا يتقار في حب سبب وشهوة هي . ورهمن سبب له ذلك بصريح عبارة أو طريق التلويح ولأشارة منه حاد عن سواء السبيل ومست له مسكة من العقل ولا نبذة من الدين

ر تلت الصفات التي لها مرید يعق بصفة الشرية . ويمكن الاستدلال بها في التحصيل على شحنة مطبوعة هي  
 ملكه مشربة منه . مسكة سمحه فيه فراشه بومه عاده  
 تواضعه . معاملته لأصحابه — حيأؤد

## ماكله ومشربه عليه السلام

كل من تطوع في بلاد مشربة لا بد له من سبب في ذلك والشرب وكثرة  
نومه . لأن هذه الأمور هي صلاحها نفساً واحداً ضرورياً ، وهي من أهم الأ  
كل . ويحرس عليها ولا بد من كل مقصد . ولها في سكاخ راحة شهوة على كثرة  
الكل والشرب . ووجدته حذر جداً ، لا يبيح بكثرة نومه خصوصاً مع سبوة  
الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين ، ووجدته حذر في سبوة في صلى الله عليه وسلم  
وحذره قد جد في ذلك ، لا يبيح من سبوة . وهذا مما لا بد من سبوة . وهو  
سبب من سببه صلى الله عليه وسلم . وحدث عنه قال عليه السلام : ما ملأ إنسان  
وعاء شراً من بضعه حب من زده شرباً من سبوة . وإن كان لا حاجة فنت  
لطعامه وثلاث لشرابه وثلاث لنفسه )

وعن عائشة رضي الله عنها : ما شبع من محمد من حر شربة  
وماء من شربة حتى يرضى رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأوقات رضي الله عنها  
أما مثل حوفي . صلى الله عليه وسلم شرب ، ووجدته حذر في سبوة صلى الله عليه وسلم في  
هذه لا يسأله طعام ولا شربة . إن صعبه كل . وما شربوه من . وما شربوه  
شرب . وعن من عن النبي صلى الله عليه وسلم . است سبوة صلى الله عليه وسلم  
الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين . وهذا لا حدود حر شربة . وعن عائشة رضي الله عنها  
فأنت كذا . إن محمد يكثر شربه لا يتوقد . وهذا هو الذي لا يبيح ولا يبيح ولا يبيح  
الله عليه وسلم . شد حذر من على بضعه من الجوع . وعن من من رضي الله عنه  
قد . ما كل رسول الله صلى الله عليه وسلم على حذر ولا في سبوة . ولا  
حره مرقع . وكان صلى الله عليه وسلم لا يأكل متعكاً من الأكل . وكان يقول  
إنما نأكل بعد آكل كما نأكل بعد وس كما ينس أحمد )

وكان ذلك منه صلى الله عليه وسلم مع توفير لأسباب مديدة قد وثق كثير من  
أمور العائنة . وفتح في حديثه كثر من بلاد الحجازية . وأحسن وحريرة العرب  
وما دأب دلت . وجاب من أحاسنها . وحررتها من لا كثرة وهدته جماعة من موت



نومہ - عبادتہ

[illegible]

## تواضعه ومعاملته لأصحابه

کار صلی اللہ علیہ وسلم شد پس بوسه نمود و عرض فرمود که منی اللہ علیہ قات  
حرج علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متوکل علی عتقاد فقما به قات (لا تقوموا  
کما تقوم الادمی علی عتقاد) و کار صلی اللہ علیہ وسلم نمود انسکیں ،  
و خاتس ختم ، و حسن نمود آید و حر ، و مجلس پیل احمد علی علیہ السلام حدث  
انتهی به المجلس جلس

وكان صلى الله عليه وسلم يحدث صحابه ، و خارجهم ، و يعود الارضى في قنسى  
المدية و يشال صدر معتبر ، و بدأ من سورة بالسلام و بدأ سجدة بسجدة فحة ، كرم من  
حدث عنه و روى عنه سبعة نوبة ، و يؤيد بالأسناد التي رفته ، و يعرف عنه بالحلوس  
عالمها ان بي ، و مكبي سجدة ، و يدعوهم بحب سماه بكرامة لهم ، و لا يفتتح  
على حد حديثه حتى تتحور قصصه ، و فهم ، و يعطي كل واحد من حسانه  
نصيبه و حظه من نشر ، و خلافة ، و تعليم و تقوية ، بحسب ما يدق به ، حتى  
لا يظن واحد من محبيه ان حدا من مثله و قرأه كرم عده صلى الله عليه وسلم  
و ما قد تحت مكة و دخل حبوش المسهل طاعة على رحله ، به حتى كاد تخلص  
حبه قادمة نواصي الله ، و قال لهم : ذهبوا فاستصنعوا ، فوالكم ما كان حي  
يوسف لا شرب عليكم يوم يعقر الله لكم ، و حرج على الله عليه وسلم على  
رحل رث و عليه قصصه لا ساوى ربة دراهم ، فقال صلى الله عليه وسلم اللهم اجعله  
حج لا ربه فيه ولا سمعه ، و قد عدي في حجه ذب مائة بدنة





مشعوف بالنساء . ولا متانر اشترية في سبائهن . كما تقوه احد دونه ممن  
لا راحة لهم بدين . ولا خلاف علم على تاريخ اسلامي محمد

ان حربه عليه السلام هي عدد من سبائهم . بعد هجرته عليه السلام الى  
مكة . ويعرضها على اصحابه بمكة . ن يدركون . يوفى به عليه السلام لا بعد  
فرع من الوقت نفسه في النساء سوى ما يدعو به ضرورة الدعوة والارشاد  
باصحاب في عموم اعمدة لاسلمة بمرور من جانب حق سبحانه .

ر غمته عليه السلام بعد هجرته . فاستأجر وحده . وساء هو حراني  
ومها ما هو شرعي . ومها ما هو احق . وقد كان من حسن قده به عليه السلام  
لما وصل الى مكة . ن كتب كتاب من سبائهم والاعتراف به . وسوء  
عاهدتهم بكون امام من حدوث حوادث بقرين دعوة في سبائهم . ثم حتى  
من سبائهم والاعتراف به . وسوء عاهدتهم بكون امام من حدوث حوادث بقرين دعوة في سبائهم . ثم حتى  
في نعمة سبائهم (حاجة محسوس) . ولا شاهد على ذلك عاصمة من كون بعض  
لاستار رسمي به عليه السلام في سبائهم . ولا شاهد على ذلك عاصمة من كون بعض  
حدث كل من بعد سورة فقه سبائهم . ولا شاهد على ذلك عاصمة من كون بعض

لاستار رسمي به عليه السلام في سبائهم . ولا شاهد على ذلك عاصمة من كون بعض  
حدث كل من بعد سورة فقه سبائهم . ولا شاهد على ذلك عاصمة من كون بعض  
عن دعوة اصلاح عليه السلام بعد سبائهم . ولا شاهد على ذلك عاصمة من كون بعض  
المحاربين من سبائهم . ولا شاهد على ذلك عاصمة من كون بعض  
في سبائهم من سبائهم . ولا شاهد على ذلك عاصمة من كون بعض

ثم قد علمه السلام في سبائهم من سبائهم . ولا شاهد على ذلك عاصمة من كون بعض  
ومن سبائهم من سبائهم . ولا شاهد على ذلك عاصمة من كون بعض  
ثم قد علمه السلام في سبائهم من سبائهم . ولا شاهد على ذلك عاصمة من كون بعض  
ثم قد علمه السلام في سبائهم من سبائهم . ولا شاهد على ذلك عاصمة من كون بعض  
الاسلام بدينه . ثم توجهه عليه السلام الى سبائهم . ولا شاهد على ذلك عاصمة من كون بعض  
سكنوا عهده . وتحرروا مع عرب حربه وكده .





الخاص من عظم كآثره صفت في ساعد سبيل ويعرف من اسمها انه هي وثبت عموم  
الدين لا خلاق هم ، وثبت "عوم" من بعض خلاف ما يعنون .

وجه يكن صلى الله عليه وسلم عند شعبه ووجد عنه يكون مقصدا عنه "سلام  
من انه ترأس ملوك ورؤساء الامم يدعوهم الى الاسلام ، ويثبت بهم دينه ، دم  
تكن دعوه صلى الله عليه وسلم مقصودة على "عوم" كات دعه الامر الذي  
سعة اليه رسول من يرسل عليه سلام .

التشريع ومما شعب به بوجه عنه الاسلام من الامم شرع ، فقد شرع  
العادات وسب اربعة شرع في مكة لا خلاف ، وجه بين صلاة الجمعة خدوف  
الا بعد الهجرة ، وشرعت ركادو عوم و حج و من كل ما يبول و ممن .  
و تقتصر عنه "التشريع" و حرم ما يبول و من كل ما يبول و ممن .  
مدى بصره جاء عن شرع من حكام عادات و عوم .

و شرعت شرع الاختصاص ما كل ما يبول و ممن . و شرع او راجع معاملة الناس  
بعضهم بعض . و امتنع و خذوا و راجع بعض . و شرع قدس عند  
جدهم .

آداب و شرعت آداب من لا تشبه عند ربه و حجوبه صلى الله عليه وسلم ،  
عن ادواتهم ، و شرع . و من بعض . و او قوف عند حد حليته و حجاب  
و الامر النجاسة ، و ربه بعد . او حجبها . و بحث من على مكاره (اخلاق) .  
و من شتم ، و او قوف عند حدوده صلى الله عليه وسلم . و غير ذلك من آداب  
احيية التي تم التعاضد و التراحمة و تقاضيه .

و راسد اي ذلك وقت يوم و وقت تلي بحجي و ذلك على "شر و ربه" شرية  
وعاداته في عذمت لا شره . و قد هو من الذي في اي التي صلى الله عليه  
و من بعضه مع سعة تكسرت في سبب ملاذ في حجب حله سبب في حسنة  
الشخصية و انه سبب بصره قوه ، و جمع همه ، و تصرفاته

ثلاث عذمة شخصية عنه سلام في شره في بعض . و تلبس ايمانه في سبب  
بصرة الدين ، و داب شرعه . و ارشاده ، و عسفه و تلبس دعونه ، و قد و من جميعها  
في مدة لا تتجاوز عشر سنوات . صرحت بحجي و غيره فيها سبب







قدّم **تسليم** على حواء من بيني في عمله وسليم ستة . ومه ميسر بالحد  
الروحية وبعدثة . واعتصم صوره من حواء عنه اسلام خارجة والاحتياط من  
حرمة وشريعة وبره خلاق . وممكن . يستخرج من ذلك . سبعة عشر  
بي قصده عنه اسلام بعد حجره في ذلك العهد اعطى مقتصد على درجات انكماش  
والفصل . لا يمكن ان يكون بعد بعض من لا بعد اعطى فصلا عن  
يحد من بوقت ما تحسبه عنه اسلام في سائر سائر وشعله فما لا فائدة فيه مما لا  
علاقة به بدعوه . على . ذلك عهد حجر عنه لأمه في مثل ذلك مدة فصلا عن  
فرد بشيء في ذلك وسقط منقطع لدى أشهر هله من التفتت بعدد و لا اهتمام  
ومقاومة حتى نسي الله عليه وسلم ما هو معنوه مسطر في تاريخ . حتى قدما  
كيفية الوقت ما قام به عنه اسلام معجزة مؤيد من الله بأمور حقه لا يصلح  
مذكر . ولا يوفي بغيره فاعلم .

أجل . الله الله وشهر لعمري . به به عنه اسلام في رجا عظام . كما سوا  
شخص . باردة في العلم . لا تقوم حده ولا يدرك حسنه . وفي سائر مؤمنات  
من عبادة في العلم . وإحكامه . وليس وعنه . ومن روجه حقاها  
رضي الله عنهم حتى سار مر جفا لعمري من شك في أمرة وصعب على كثير من  
الرجال فهمه .

لحدثنا عن بعض كريمة . شرعاً . وعصى . عبادة في قبعتها  
أدانة . علم بها سائر تعداد عنه اسلام وحده ذلك . والذي قام بذلك العهد  
الحال من بعد مع سورة خمس منسوبة في قوله .

بوق رسول الله من مع سورة في بين عري منكرات . وس  
معاشة معنوية وسنة في وحسنة يتوهم هدا ور  
حوسرية مع رمة ثم سورة في سائر وسبب ذكره  
وترتب تروحه عنه اسلام على هذا .

( ١١ ) أو من المؤمنين سورة ست رمة لعمري رضي الله عنهم . مما من بين  
البحار . تروحه عنه اسلام بعدودة حديجة رضي الله عنها وكان بوق روحه بعد

وخرج من محراب خشية سنة ١٠٠٠ وتوفي في ربيع سنة ١٠٠٠ من حصار رصبي  
الله عليه .

( ٢١ ) ثم اتم مؤمنين خمسة ست اتي بمسكن صادق رصبي لله عليه عقد شهاب  
عليه السلام بمكة وبنى في شوال على راس سنة شهر من محراب رصبي وهي  
ثلاثي سور ووسع وقصص بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي سبعة  
عشرة سنة ١٠٠٠ وقد رثت على سبع وبنى سنة في شهر رمضان سنة ١٠٠٠

( ٣١ ) ثم اتم مؤمنين خمسة ست حصار رصبي لله عليه سور وحبها سنة  
سلام في شعبان على راس دلائل شهر من محراب رصبي سنة ١٠٠٠ وقد  
بلغت ثلاثا وستين سنة

( ٤١ ) ثم اتم مؤمنين اربعة عشر سنة من محراب رصبي لله عليه . كات  
مع روجها سنة ١٠٠٠ من شوال من خشية روجها سنة سلام ومعهم تسعة وثمان  
في ولاية سرمد من محراب رصبي سنة ١٠٠٠

( ٥١ ) ثم اتم مؤمنين راس حجاب رصبي لله عليه وهي  
سنة من محراب روجها سنة ١٠٠٠ في حافة حصار رصبي سنة ١٠٠٠  
ولم تخرج من بيتها بعدد عليه السلام وكات محراب رصبي سنة ١٠٠٠  
بالقرار في بوتا .

( ٦١ ) ثم اتم المؤمنين جويرية رصبي سنة حجاب رصبي لله عليه سنة ١٠٠٠  
في متعلق حصار رصبي سنة ١٠٠٠ وقد بلغت سبعين سنة .

( ٦١ ) ثم اتم مؤمنين خمسة رصبي لله عليه حصار رصبي لله عليه  
بروجها وهي عند الحاشي في شوال رصبي سنة ١٠٠٠ وهي سنة لله عليه وسلام  
على حصار خير

( ٦١ ) ثم اتم مؤمنين خمسة رصبي لله عليه وهي سنة حصار رصبي لله عليه  
ولادهاون عليه السلام روجها سنة سلام في محراب سنة ١٠٠٠ وتوفي في رمضان  
سنة ١٠٠٠

( ٩١ ) ثم اتم مؤمنين مملوكة سب حصار رصبي لله عليه روجها وهو  
محرم في عمرة خمسة سنة ١٠٠٠ ومات سنة ١٠٠٠ وقد بلغت ثمانين سنة



والاجتماعه فيه سبق مع ربنا لاصح محاجين في البحث على مقتضى دين نوحه .  
 خصوصاً وانه عليه السلام بعد وشرع في ارواحه وهي عائشة رضي الله عنها  
 الا بعد سبع بلع ربع وخمس منه عدم حجابها في دين عدم شرع التشريع  
 لاجتماعي ابدية ما يمكنه في بعض محاج في دين لان "تشرية ماضي  
 كافي لا حرجي كما سبقت في حجة ، راجد على كونه على نه عسه وسلم قدر ضرورة  
 تعدد قدره في مروجين في يوم واحد في سنة واحدة قدر كل بين ائمة  
 وهي عائشة . وعائشة وهي حصة من شرع من بيتي ومن عدم من لا سبب  
 والتشريع من شرعها "عجدة و"اسراع في ربنا .

وما يروجه عنه وسلم به رية وهي مودة وقد قرب "بيتي . وعبد عائشة  
 وحفصة رضي الله عنهما وعمهم في كمال وحال . لامن عصاة الادب في لا  
 حرج مع في اعداد محول في مهن في عدم وسلم . بعد سب . الانفس  
 التعليم والارشاد . وبث اصول اشرعه بعد من حقق كونه من ربنا لا عرس  
 شرعه ولا سبب كماله سببه .

كفاءة مهم المؤمنين مده حتى كمن اهلا تلي شرعه ولا رشد

قصة عائشة وحفصة لانه يروجه عائشة مع شعر متصاحبه قصة ربنا  
 ست حرج وما قاتله عائشة في حقا . قصة . سلمه وشهر في بخودد راي وسؤله  
 للمي عنه السلام - قصة . حصة . و على لاسلام . قصة حورية ومودة وحادده .  
 قصة سودة وعنه مفارقتهم لمرو . في بيتي نه عليه السلام . قصة ميمونة  
 واحلاصها عنه اسلام و"الاسلام لا يحسن في اكمل . ومن سبب شرع  
 الاعظم عليه السلام .

كفاءة مهم المؤمنين مده وقسمته مده لانكس ولا احد بعد . وقد  
 حصن الله تعالى مقصداً اهلهم . قصة ربنا "وحي مقروض من تعبه ولا رشد  
 ما عائشة وحفصة رضي الله عنهما فاب قصته لادبه وثر قصه بدر كل  
 محسن من الوسط مدي رتبته . وعائشة رضي الله عنها رست في بيت ابي  
 بكر الصديق رضي الله عنه . وحفصة ربيت في بيت عمر بن الخطاب رضي الله عنه .



وكل من الصالحين وستين معروفا بالاحسان نبي صلى الله عليه وسلم وللإسلام .  
 وهذا احذرهم الله ان يرويه عنه السلام فثبت عنه حكمة ومصلحة لمسلمين . اد  
 هم فذر على ان شاء وتعلم من غيرهم .

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من  
 نبي صلى الله عليه وسلم ، في سمع ودين امره وانفسه . وذهب كعب (لوقت  
 وه . د . علمه في سمع كاتش على سمع كعب روى عنه صلى الله عليه وسلم . ان  
 سمع كعب كعب هو معروفا في قلوب شيعلا . وروى كعب بن جعفر . ومن  
 كعب علي بن ابي طالب رضي الله عنه . وان حدث كعب رضي الله عنه . في قلوب  
 من شيعلا .

وبعد بعد من مائة نبي صلى الله عليه وسلم . في مائة سنة بعد الهجرة  
 وكانت اول من عددها مائة . وهذا قد مر من عمر ثمان سواك وسبع سواك  
 حتى لا يقرب وقت انعام . وروى عن مائة نبي صلى الله عليه وسلم في دين من  
 وقد ظهر نرفس داب غصص فكاتب من غصص داب مؤمن بالله وفصلا وحكمة  
 وه داب داب حشش رضي الله عنه فمكات معروفة باسم والاحسان وسعدو  
 عاطية الشفة وحسن ما دل على مكانه وقسمته لعصمه . فمكات رضي الله عنه  
 عمل سدها ليقرب مكن . وقد مات عتبة رضي الله عنه في حقه . ( مارات  
 امرأة قط حرا في الدين . وانمي به . وصدق في حديث . واوصد ارحم . واعظم  
 صدقة من ريب اوم بخرج رضي الله عنه بعد وفاة نبي صلى الله عليه وسلم من  
 بيتهم وولم يرح وحمرة في ان بوقت . وكات بقول . والله لا يحملني دابة . وقد  
 امرنا الله بالقرار في البيوت .

وما مائة رضي الله عنه فمكات مشهورة بحودة نبي . وانفسه وانفسه  
 في فصلهم . وروى من هاجرت مع روحه اني سله رضي الله عنه قرار مديته .  
 ورعيت سعد عن وطيب . وعرة في دين سلس . ولا جد دلسلا على هشت  
 العالة وقسمته عليه عظيم مما قصته غيب في مؤلف نبي صلى الله عليه وسلم ندي  
 على عظيم احسان وشعور . حيث قلت . قلت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما









اللہ ۔ اور یہاں اس وقت (اگرچہ) حلقہ ہد کھول سکا ہے جس میں ہر گل  
جس خصوصیت میں "عام" قرار میں عیسائی نے شہادت دے دی ہے اس حلقہ شہور  
و سوء الحلق ، لائن الزلہ نہیں کہ وہ "حلقہ ہد و حلقہ ہد" میں شہادت دے دی ہے  
مقام میں ۔

و بعد ان میں "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں  
مع "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں  
میں "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں  
والحکمة ) ۔

و اس قدر کہ وہ "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں  
حکمت و کون "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں  
العقود و دیگر

و اس میں "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں  
الاحیاء و دیگر "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں  
و اس میں "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں  
و غیر ہم تعلیم و تعلیم

و اس میں "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں  
و اس میں "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں  
کئی فی "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں  
یعنی اس میں "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں

و اس میں "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں  
کلیہ (حلقہ ہد) میں "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں  
"حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں  
و اس میں "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں  
عم و اس میں "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں  
مگر "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں "حلقہ ہد" میں

اسراج شعر راسي ففقت شعري، ثم دعوت من كان ففقت سمعي عند الحريد،  
فسمعت يقول يا لله عز وجل نعم ان سليمان وسيدنا مؤمنين ومؤمنات آتة،  
وفي حقه سجدة وعلى آية حمزة (يا الله كان صفت حبرا) ما شعر يا لله  
على نظري مصلحة غداة، في مرءاء حتى غبه سلام دراسة كتب والحكمة  
حتى يرشد من يرجع بهم في دماء ويعلم في سبب مسددة الاسلام وسدين.

خصص الله تعالى رسوله عليه السلام أمور

حقیقتاً علیہ السلام بمویر فی سکاچ ست ہر د میں در حال مرگ علیہ  
سلام ترویج شریعت مباحثہ کیا لاکھ علیہ خیر علی غیر مقصود  
باعد من النساء و صغیر بہ حقیقت علیہ السلام فی ست عاشرۃ شتہ بہ امر من  
لکھاتیا ۔

كل يوم . التي هي له عليه وسلم روح سيده كثر . و هو الله سبحانه ديه في  
عذوبة بعد الذي جعله لأمته . تكلم تكلم ما لا يعرف . حقه الله به بالسة  
لأرواحه طاهر . معكم كل عود من روح . كثر . تكلم ما لا يعرف  
شراط الله سبحانه في قريش من روحه . كثر . طاهر . و هو عابد سيده  
مجاهد . و علا . و هو داب . مع . هدد . أمور . كثر . عي . و هو سبحانه الشهد  
و النكده . حتى لا تكلم . على التي عليه السلام خرج في مريد . و حتى يمكنه أن  
يؤدي أمانة تعليمهم للشرعة بسهولة .

علم الله سبحانه ما سعي من حيث حكمة ورحمة على المؤمنين في حق لأرواح  
من شرائط عقد وحقوقه من مرن ، وورث ، وشهود ، وشقة ، ووجوب قسم ،  
والاقتضار على أربع حرائر ،

و احتیاجه سجدہ نشینی تکاح کچل و عہہ عہہ عہہ عہہ . و بہت عہہ  
و حوہ اعشارۃ حتی کان عہہ و حتم عہہ عہہ عہہ . و لا حوہ عہہ عہہ عہہ .  
و اجازہ لہ تعلی طلب من اعتراف و لا حوہ عہہ عہہ عہہ .

وذلك كله لا يكون عليه حرج في أمر ديني . وستممكن عليه السلام من  
تعليمهم على حسب ما رآه فيهم من الاستعداد ، وبقصصه الخدم من تقليده

[illegible]

ومن ما في هذا من كفا في معنى سرية دار حجب على غيرها ،  
وإنما حجبهم وهم حجب ، حتى لا يروا في حجب في بحري الكاب لا سمح  
ش لا يروا لا حجب فيه ، دار سرية سمح حجب على عنه الساتر بحرسه  
في س حاشية رضى به حجب سرية سرية ، وودع سماءه عليه السلام  
وراء الساتر لا يروا ، لا يمكن قصد سوا في من حاشية سرية الساتر يوقه عنه  
سائر ، وقد تم . ثم لا حجب في حجب حجب حجاب مرسى على صلى الله  
عليه وآله وجميع و تدرسه . وقد ر حجب فعلا حجب الساتر و قد عليه السلام  
مروا كبر ففصل . من سوط كبر . حجب الساتر و قد عليه وآله و قد عليه وآله







يعني لاكتفاء بعد عدة ووقوف عند حد . فعدد نفس يعني لا يجوز أن  
تعد من بعد ولا تلبس من روح وبعيد عن حد . يعني عدة السلام  
أمر ربه وإطاعه .

لا أن ذلك كما يقول أحد . صفحة ٣٤ . وفي سائر كائنا ما كان من  
بشر أو من شربة عليه فمما في سيرة حتى ساءت حكمة ووحى أنه بعد  
دقائق هذا التماس سوء ، نادر مدح صلوات الله عليه بالأمر حتى في حق نفسه كما  
في الآية لا يجوز أن تعد من بعد ولا تلبس من روح وبعيد عن حد .  
على أن هذا ما فهم من تحريم قرب وقوف عدة السلام . وقد ثبت  
هذه الآية كما في كتاب على رب محمد . وهو في التفسير في معنى (أعلام شرب وروحه  
عدة السلام . وفي لا شيء في فقه عدد من خمسة ووقوف كل ذي علم .

ليس المقصد من تعدد عدة عليه السلام لألف العرب أصالة وجمعهم حواه  
وكان قصده ذلك عدد . في مكة (في الآية) (كان حواج د -  
عدد في مكة (في مكة) من شرع من التمام . رتد في أن عرب  
من التعداد التعليم

يحدث في سبب تعدد صلى الله عليه وسلم في الأرواح . وروى من وأحب وقد  
عقب أن الموضوع . من خبر في شأنه . حاشا حتى كما من الحادثة .  
ولهذا في التي صلى الله عليه وسلم بعد . قصد جمع العرب حوله أصالة  
ناسب . سبب في عدد الأرواح . بعدة دون مكة .

ما يكون النبي عليه السلام بعدد (أربع) قصد جمع العرب حوله . وقد  
كثير فذلك أن شوهدوا (أنه على خلافه) (أو كان ذلك) (أو مقصود به حكمة  
عدد عدة السلام) في مكة عند كل حواج . من الأسماء . (أو من وجمع  
عرب حواه . حيث كانوا في ذلك عهد كثير . أساس . دة له صلى الله عليه وسلم  
وتعرضا لث دعايته . مع قلة عدد أنصاره

مداون النبي صلى الله عليه وسلم بعدة "أربع" في مدة يوم كان له نصار كثير

وهو في أمن من أن تناله أيدي كفرة قريش . فان ذلك ان لم يدل على مدعاه  
دلالة صريحة فهو مطلق لغيره من حرم بذلك القول . خصوصاً وان التي عليه  
سلام به حينئذ قتل . ووجه صوته في مدعى في سب . وهو كل من  
مقتضاه لدر ذلك مع التابع . وروى كثير ساء معاينة عليه السلام اذ ليس  
هذا ما يسمعه من ذلك الامر لتمسك ذلك العرس

على انما عدا ما قرأ التبريح لا يجد به محمد عرس في روحه عدا سلامه  
ووفائه . او سرق لا يرد على لادن من عرس مؤرخ

على حدس رواج ساسي . وبت . تسرة . وبت . عرس . وبت . وبت . وبت .  
رسا . كات . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت .  
ال . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت .

بلغت طرنا الى قصة سيد . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت .  
ووجه . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت .  
ان في مكات . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت .  
ان تحدا في مكات . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت .

قد وجد من سجدة . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت .  
في لاجلاس . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت .  
جمعهم عليه السلام حوله الالب . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت .  
جمعهم . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت .

هذا . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت .  
الاسامي . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت .  
وقد عرس في عرس . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت .

ولا . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت .  
النساء . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت .  
اعطية في تاييده . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت .  
محقق لا ريب فيه عرس . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت . وبت .



وهدأ سر بعد دهماء سنة سلاوة سنة نور مكة وهو مؤيد لما قلناه من ان  
اعرض من بعد الروح هو بعينه لا ريب .

## المعاشرة والمكاح

معنى المكاح هو زواج بين رجل وامرأة في حدود المتبادلة بين الزوجين  
عني على عهد المكاح حتى يموت أو يوفى بحد منه من مكاح حر من سابع  
سابع جعل له رجل بمقتضى عهد زواجه حتى خكمه في الاسلام  
حاطب الله الحكام بارسا حكمته من سرف حكمته من كون الحكمين  
من الأقارب ثمرة سلاوة من مسدحه من حسن دس من يوفى فيه شروط  
سرف من سرفه في سنة من حكمه من (أركان) (أركان) تشهرون الاسلام  
عدهما فعود من سرف من (أركان) حاله حدث رتب معناه الاصلاح  
الاسلام جميع ما أحسنه وحدث من روحه في حكمه من عربة مناهل  
في تدخل الموقر حيث من غنة سلام على صلاح دس من قول شاسوف  
في معاده حاقه في سرف (أركان) سابع من سابع حاقه في حاقه  
على به الحكمين بقوه (أركان) من كان قصه حاقه من شعر بعتهم حصه وحكمته  
صاهر حاقه من حكمته على (أركان) وحاقه من حكمته من حسن قصد  
من سب الكلام على احكامه في (أركان) حاقه من حكمه حاقه قصد او تمسول او  
لخدم من سب فيه (أركان) ووه منه (أركان) في كل قرعه ووه منه .

لقد من (أركان) من (أركان) الكلام على سب مقصود بقورة حقة . يعلم نظام  
الاسلام من به كحل قصه في حاقه بروحة وجميع من حكمه على غصص الحدود  
ومقصود حقة من سب (أركان) وقول

مكاح عند شرعي زواج بين رجل وامرأة برأيه معتقد سب ستمع  
كل منها صاحبه . وجعل سبها حقوق مده . وقد شرعه به سبعة اعداد اد  
به سبها متساوهم بديه . ووه سبها . وجعل معتقد (أركان) من غنة على  
(أركان) قوم من على سبها من قصه به عده على عده . ووه سبها من موطنه  
وجعل هم غنهم سب سب سب سب .

وشار سبحانه في تلك حقوقي وجميع مآله في كل من ساء في ماء لاشه  
ودواعي عشرة شوه على (وهي مثل مدي غلبتي المعروف) فجميع سبحانه في  
هذه الجملة أم حرد كل عاه في حرد روحه حتى لا سوء نظام حياتهم بقصد  
بعضها أو يقصد تمامها .

وقد صهر تعالى في هذه مآله حتى سجد حرد والوقوف وروبي الروح  
معشدة روحته المعروف في غير كبر فكل في افة - معروف وقل  
على (مسكوهي معروف) . ان في تلك طرق في عاهه من بدع الطرق  
حتى لا سجد عاهه . ان في سجد روحه من غور ، حيث شكك على  
الروح في وحده عاهه حتى كرهته روحته فكل على (وعاشروهي  
معروف) ان كرهته روحه في كرهته . وكروها . وكروها في كرهته كرهته  
وذاشب . وقع في كرهته من كرهته على من كرهته الروح معاً يؤثر . كره  
كره على روح ، وفي من لا تار في داب ، وبعث سجد مراء داب طار  
الكثير المتوقع .

سجد ان جعل الروح مستقي داب عاهه حتى . . . . .  
وكرهته في صهر في سجد . . . . .  
الله . . . . .

حكم في (السلام) . خاص على سجد وحيكاه سجد . . . . .  
شبهه . الروح وروحته عاهه في سجد . . . . .  
وحكم من عاهه في سجد . حتى لا يقصد حرد روحته . وسجد على  
"الوقوف" من الروح في داب حكاه . (السلام) فكل على داب حقه شفاق  
. . . . .  
الله كان عاهه حرد .

غير . حكم من عاهه في سجد . (السلام) داب على سجد . . . . .  
فيها شروحه كفاة . من (السلام) و (الوقوف) . وعاهه . وعاهه . مع كرهها حسي  
المباسة والطرف في حضور سجد . . . . .

وحيثما يكون الحكم من الأمر من شدة روعه في صير الشارع كما هو مقتضى الحال (أ) فقد تقوت الكفاية فيها (ب) فتوجب لزوماً فيها مشيئة هي مقتضى روعه ولا بد من على هذه حقيقة ، ودرية الاختلاف فمما جعل سبحانه حرية شريعتهم روعه مع كونهما في روعه من روعه وحيثما يشترط شدة روعه عرفاً من حيث البرهان وحيثما يمكن شريعتهم ، فسرير روعه في صير روعه من روعه ، ودرية روعه ، والفرقة ، وموجبات كل من الأمرين .

وہاں شکر ہے (کہ وہ فی سب حکمیں و خبریں ہر دو سو فی صد  
حکمہ میں در وقت ہر ایک حکم کے ~~وقت~~ حال بہ حال  
و حکمہ میں در وقت ہر ایک حکم کے ~~وقت~~ حال بہ حال  
میں حدیث و واقعہ ہر ایک خبر کے ہر دو سو فی صد  
شکر ہے ہر ایک حکم کے ~~وقت~~ حال بہ حال

التحكيم عند الأمريكيين : او معهد العلاقات العائلية

۱۔ ہر حکم میں شرعہ لازم ہے۔ نہ خدا (بارک) وہ "ہو"۔  
 ۲۔ اسلام وہ ہے جس میں خدا (بارک) کی وحدت (بارک) انکافیت  
 وہ، حلال بشر کے ہر وہ شے ہے کہ اس میں وہ وحدت (بارک) وہ  
 وحدت وہ وہ وہ حکم حلال کی بقا (بارک) وہ وہ وہ وہ وہ

ان عناية ما فعلوه لتلك المؤسسة ، هي صون به خير عود وحسنه و «سنى»  
العظيم ، ان اقتربوا بها من الاسلام ، ولم ياتوا بعقل ما جاء به الاسلام .

۱۔ یہ فی بعض محلات خلاصہ حدیث رئیس ۱۷۷۷ء میں ہندو سو پہنچے  
 ۲۔ امریکہ میں سموٹہ معبد ۱۷۷۷ء۔ ۱۷۷۸ء میں  
 ۳۔ لاجپور میں ۱۷۷۸ء میں (مکان مع مسجد حیدر آباد اصلاحی سوسائٹی  
 کان ہند میں پرشدہ) الروح مختصر میں صریح ہوئی،



۹ وقد لا تتبع صلاح سبب محضی بر حیل مرحله و فوق در ۹ مع ۹  
فی احدی محاکم الصلای .

۱۰ ۹ بری من ضروری معاده و من خلاف فی سبب اولی من  
لحد روحه ، حتی لا شتم مع بر من قبحی حقد و سوء ، م شغب معاجیه  
هده خلاصه منحوصه فی مقصده ، وقد تدر ۹ اسلام جمعیه علی اکمل وجه  
وانه ، من ما ذکره اولاً من ۹ فی لامکان مع صفت حور ۹ صلاقی ، ام کان  
هم من رشد لارواح یحتمل و یصرفی ، و فی قد ۹ رکه "شارح" بر سبب  
حکمه شتورده ، شروت الاصله ، مع و شدة ۹ وجهه و علی هم ۹ صلاح ،  
وام شغب لاسلام مده محضی بر حیل مرحله و فوق ، یومع لافهم فی تحس  
صلای که سبب شاسوف لمرکبی شده ۹ ، لا مع صلاح سبب محضی  
"رحل مرحله و فوق در ۹ مع ۹ مده فی حدی محاکم الصلای ۹ ، من دحوظ  
بمحکمه صمد صلاقی مده و فوق ۹ خلاف سبب صفت حکمیه عند سبب  
د المحکام تحسین ۹ سبب مری ۹ محکمه ۹ ، مده بر علی حیل خلاف  
مده شتورده ، من د مده مری مرحله سبب ۹ ، و لا شتورده من حصون  
شده فی د مده وقت مری شغب مده شاسوف ، علی ۹ قوی المحکمه فی  
لا مده شغب فی حرج و قد خلاف شتورده مده علی شری و عدهما حصون  
شده قد علی ۹ ان برید صلاح و فوق مده ۹ مده ۹ مده ۹ مده ۹  
اوم مده خلاصه مده شتورده صلاح .

وقد حث علی مده مده علی صلاح د مده مده مده سلام ۹ الا  
حیل کم "فصل من درجه شتورده مده و شدة قوی علی قایل صلاح د مده  
مده ۹ و قد صلی مده مده ۹ لا مده مده مده ۹ و عدهما مده مده سلام  
الصحة عامه مؤمنین مده مده ۹ مده مده مده مده ۹ و ان یصلح  
مده ۹ و لا یخرجه و یدعوهم بالصلاح

وقول شاسوف لمرکبی ۹ بری من ضروری معاده عوامین خلاف فی  
السبب اولی من حیل "اروحه مده شده مده علی علاج کاف ، و احتشده من صمد



وإذا نظرنا إلى الشرائع المطلوبة وحددها في سوغت في "خلاق على حسب ما عليه الله من المصلحة المناسبة للإنسان والرمز ، فحسب شريعة التوراة ما فيها من روح من جهة روحه عد خلاق ، ما به الروح ، فإن تزوجت حرمت عليه ولم يبق له سبيل إليها ،

ثم حسب شريعة (إبراهيم) روح من خلاق عد روح ستة فمن الروح بعدد من من الله ، من أن الله سبحانه وتعالى مع شريعته ، من أحصاه لأصده ووجوده ستة أقرب في الروح ، به غير خلاق ، ولا تزوجا بعد ذلك بفرقة (أب) فهو روح روحه رخصة لا حد

ثم حسب شريعة (إسلامه) ، فسرت روحا في روحته على كمال وجوده هما روح واحد ، ثم تخرج الاله فروع ، والعلم في ثلاثة أمور ، في ربي في رجاها مصلحة ، وكان به فروع واحد سئل في رده ممكن ، ووجدت أن مسووحا في جمع مرة ، ووجدت مرة ، وأما في رده ما أخرجه به بعض ويرى "شيطان" قد رده (أمر) ،

ثم لا يؤمن أن يحدث ما ينفي مصادرة خلاق ، فممكن سبحانه مرة ثانية ، وتعيها موقر من من مرة خلاق ، ووجدت ما من من من من في وقوعه ثلثه ، قد حسب ثلثه ما لا مرد من أمر الله ، وقبل للروح قد اندفعت حاجته ثلثه (أب) وثالثه ، وقد بقى ما علم بعد الثالث من سئل ، وقد علم أن الثلثه في سئل ، وبها من من من من من ، (أب) علم أن لا حد به بعد ثلثه (أب) ثلثة فروع ، في ثلثه روح آخر ، وبها (أب) سئل بها حتى يدخل بها ثلثه (أب) كمالا ، ثم سئل من من من خلاق (أب) ، ثم علم من من من عدة كاملة وتبين به حسنة الله خلاق "الذي هو من الخلال في الله ، وعلم كل منها به لا سئل في أعود بعد ثلثه ، لا بخبره ، ولا بخبره ، وقد حرمها الله بعد عدد فروع عدد قبل في ثلثه روح آخر سئل به فروع وعلمه وهو "روح" شيء على ما علمه حلة عشوة بحكمته وعظمه بعدد

وقد جاء ذلك في سورة "الفرقان" على (أب) - معروفا وتسمى (أب) ،







وهل يمكن ان سجوا مرة ومرة ، ومع هذا فلا سجون كل صورة او بعضها ،  
وهل يبقى بعد ذلك قرآن ؟

احد ن ورد قد سح لكن من غير قصد وتصديقه ، وحذف نرى بورد  
وهو في صلب جمل وصلال مدغمين بحرسه لا طين .

بعد حشر احد من حجر غور وفحش كآلة ، به علمه ، في هذا الفصل  
ما لا فائدة في التعرض له ، و ما قدمت خود حمة وه لا ، وسركت تصري  
مطاعة ذاب عنه ، ان رد سار به .

خطوة منه اخذ حددا حصود سنة فوق صاعد تفقد بعض حكمه  
قرره ، لانه مجتهدون كذا في "سكر ن ، و على بعض ، او على لاسوق  
لترويج السلعة بالطلاق .

طلاق السكران وعنته عند العلماء وتفصيله ، وجمل الحداد قوه في ذلك  
ان بعد الحداد على "علمه" قوه بالطلاق كمر . حيث قال صفحة ١٢٢ ، و عرب  
من هذا ن جمهور مهم بمرزوب طلاق "سكر ن مستثنى بحمره من قبله عند  
دخل في حقه من اخره ، ولا بالاحصون ن هذا صاعقه ن سرب على راحة  
بريئة ودرية ارباء ، انه قال ن به لا ريد هذا ومع ذلك ن يصكون الاسلام  
مصدر لهذا شر مصعب ،

هذا ما قاله الحداد ، ون من سمع مقادته خصوص د به يمكن مصعبا على  
قوان علماء لا الامر به وقع في شدة ، و على ن علماء بحرف قواب في اوطلم  
و يقو ، هكده من سر مسدد ولا جدد و يصد وما طين الحد قدسند نديت  
التعمية ، بل ان مقالته صدرت منه من جيل به عنه الجمهور و على ن جيل منه  
وهو اشرع اكسر لا سب عذر .

وتقرر هذه المسألة ن علماء عرقون ولا بين ما اذا كان السكر بمحظور  
( مصوع شرعا ) او غير محظور .

اما ما كان طريقه غير محصور كسكر مختصر في شرب الخمر ، و السكر  
لحاصل من الادوية ، فلا يصح معه صرفه من طلاق وعتاق وغيرهما .

و بعد کمال طریقه محصور بحر و غیور به لا صلح بکلیتہ بدست قشدر  
سکران جمیع احکام و وضع سار من جلال و حرمت و عیون دست  
"معد فاشم" و اما عرض فوات الخطای بمحضه و فی "تکلیف" و "پہ سرون" —  
"سکران مستند" بکلیت، و لا متبع بحقوق و لا تخلف بحر تم

في جرم لا يمتنع - نسبه من حرمه - ولا يكون بها لذلك في حال من الاحوال -  
الارث والوصية.

تالی : مذهب صریح در سبک و کاتب : میرزا علی الدین و سیمه .  
و مال : رحل و مرزوق حرافه . و مع و حمله . و عافه و عاف . و مال کان معه من  
عاف و تمسیر . شوه به تکلیف و حصه . و کان احی و شرح معه مال

[illegible]

على الاستمرار حتى في ملاحظة حدود خبر بسبب ، وشئت ملاحظة  
الصفاق ، وعدم ملاحظة بسبب في سكر ، مع سكر لآب ، وبسبب سكر عن  
سكر الحمر "أي غير غير" ، مع سكر ، وهي عند الشرع ، وبصدر  
"عقد ، عقد خبر بسبب ، وهو حتى عاها ما ورد

وی فائدہ فی روح سکندر معہ بدین شاہ، و دادہ جہر علی بد ۴۰  
و بعد سوم شمس احمد ۴۰ جہر میں سکندر جلال و سراف، و در سکندر دادہ  
دب و استغفر بہ و منہ میں استغفر کی شیعہ

طلاق العصم . و حذف عن غير قصد لعقد اليمين

وحد احد قول عبد شيبه ، وصاحب درة احتجاب و مستخرج احكامهم -  
في تاريخه على - كتابي - يمكن موصوفت مدرك مسائل متفهمه ، واقوال العلماء



و اختلافهم فيها . ونزوح جميعهم على بعض . وفي رقي من واجب الله اي  
عقد الحد وقبحته في تصديره . وفي بعد خصمه . وحقها كسر التوبة به حجة  
وسئل اي نسخة روي بحكمة الصالح . وكقول راجع من سب من حقه في  
الصالح . تصديره به . فتح من حكام سنة صالح خصم . واختار من  
غير قصد لعقد الميثاق

اراد ان يصير بر عنه الناس في رتب . وحقن كقول الله تعالى سورة نصر  
عمن من لا صالح له . الحد من رتب . وحقن كقول الله تعالى سورة نصر  
ودلك عهد من اسوأ الاعمال

على ما ورد في حد . من لا صالح له . وحقن كقول الله تعالى سورة نصر  
دب لا مصلحته احسنه . و لا يومه . لا صالح له . وحقن كقول الله تعالى سورة نصر  
طرفة من حد . لا صالح له . وحقن كقول الله تعالى سورة نصر  
الطلاق عن طلق في اغلاق

وقد قرر الشافعي . واحمد والقاسمي ابو داود . والقاسمي ابن اسحاق احمد  
ثمة ملكة لا عاقب حسب ان حد . وحقن كقول الله تعالى سورة نصر  
حد (علاق هو حسب . وحقن كقول الله تعالى سورة نصر  
من يحق حد الله كره . وحقن كقول الله تعالى سورة نصر  
العمل حد وحقن من حسب . وحقن كقول الله تعالى سورة نصر  
شارح احكام عند اطلاق عنه . وهو ان رتبة الاندلسي . قال وهذا قول علي  
وان عيسى وجرهم من نسخة من . لا صالح له . وحقن كقول الله تعالى سورة نصر  
تسيرة

وهو حلف من غير قصد عند بعض . فقد رتب . وحقن كقول الله تعالى سورة نصر  
عفا . وجمهور سب من بعد . وحقن كقول الله تعالى سورة نصر  
في عرض كلامه من غير عقد للميثاق

وهو من رتب . وحقن كقول الله تعالى سورة نصر  
ايضاكم

قال الامام احمد بن حنبل رضي الله عنه في احد تقويين من مذهبه ان ايمن

"اخلاق لا يؤحد الله سامعوها . وذهب كقول الخلف في حرج الكلام على اخلاق  
 لا فعل واخلاق يرمى لا فعل من غير فعله "ممن . وعلموا ذلك به وا  
 كان من رتب حل حلاله لا عده ممن سمعوا . فمن اخلاق اولى ر لا تعد  
 ولا تكون عظم حريمه من حب لله . ههنا كلمة "ممن" . فذهب الحداد من  
 احتجده . واستباحه في في قوم عصمه و "الم" من حب حريمه . وجهه .  
 واباطيله

### الخطوة الثانية احدها على كاهل شتم المسيحيين . وقذف بذاتهم

حداد الحداد خطونه ساءة على كاهل شتم عموم مسلمي ستمه في الاجراف  
 عن آداب الاسلام وخصائص اخلاقهم كنه صرح بذهب صححه ٤٣ :  
 كنه احتارها ساءة على كاهل قلوب ساءة مسلمي عيساى وسينى اى تمسك  
 والربى وهذان الامران لا يصدور من تحبون فضلا عن عيب صاحب وكر مثل الحداد  
 ان مهجة الحداد عهده ساءة "عصمت حداد" وسينى اى رضى والفساد  
 تصدح . "مصدر امه لا حد" قدم كنهه صهف قد ههنا "فكار المسلمين" مشهور  
 ذنب بذاتهم وههنا اعترافهم . حب قول ساءة صححه ٤٤ "ههنا" م يذكر حوادث  
 لا تحار وهر "الفتاب من قوم لا" و "ارواح" .

اما "يوم فقد عذب عن ساءة لا تحار ههنا والقررو" ساءة اى ههنا من ر  
 خافهم "رجال" . انصل بذهب في عوب "الرجال" بحسب آداب ساءة منه حق  
 "اخلاق" . وههنا لا حد من تأسيس محكمة ههنا

انصل الحداد بذهب من مقسة في "عصمه" . ومن ملا في "شتمه" حيث قال  
 صفحه ٤٤ "وكثيرا ما كان وقوع طلاق وكثرة على مرأه من رجل ورجل  
 ساءة ههنا على ساءة في ساءة من "احدة الروحانية" وصدق رجل . فتدفع  
 "الضرورة" لحيوة في احتراى ترى قلته فيه ساءة من "الرجال" في شخص لشباب  
 "لثامه" . بين عوصف حب و"شهوة" . وههنا "رد" عيب . في كثر من حوادث  
 بذاتهم . وما زال يعمو مصدرة القياض :





وقد زاد في هذه المرة "الطور" . والطيب بله اذ صرح بكلمات . اطه يفهم  
معناها ويحس عاقبتها ولو بعد حين

عادا قل ؟ قل ان الاسلام يسعى اليه تدرجته . يرمى الى تاييد الرواج  
كما هو صريح كلامه صفحة ٤٠ . حيث قال " ان هو في خصوصه رمي في سبيله  
الروح لو فهم المسلمون سته في التدرج .

هذه تدرجته . وهي يرمى في . كتاب موسوعة "سورب لاسلام" وهو  
المسيحية اذ تاييد الروح . من من . كما يمكن ان يروى قائد سلاح  
وعدم خلاف . حيث يقول " ما رجعته لا رجعته بعد . فالتدرج في ظاهريهم  
لا يمكن حيا

هذه مقارنته قوله . وهذه وجهة حتى توجه . وتدرج في قسمه خلاف  
بدي هو حجة "تشرعي من ١٠٠٠ . قبل في بعد هذه ما يقول " حدد .  
او يقتدر به عنه المعتدرون ؟

على انه كذا في هذه مقارنته " صرح " غير مرة في كتابه من "مسائل من  
الاسلام . وكما ذكر ذلك . ( ان هذه مقارنته مقبول . فلهذا  
من يختلف مقارنته " حيث قال " صفحة ١٠٠ ( ان خلاف هي من شدة وعرض  
الاسمي . ولكنه دوخت حوث " يجب ان يكون " تدرجته كالمه "

بعد : معذرة من مقارنته بالضرورة . وبعد من " شكك حجة عن بحكمه الخلاف  
وهي بحكمه خلاف . " ريد " مقارنته " على فرض " بها مقارنته  
موجوده عند

هذه مقارنته حتى تتبين " خذ " ان ( هذه مقارنته " وجه تتجهم لا  
قوضي بها يشتكون ويتلون

ان "تواضع مقارنته حذر " اسب خلاف في ( ١٠٠٠ ) ( ٢ )  
الافراد و ( هذه " كبرى . . . . . د حكم على حد الروح حكمة فاصحا  
مصيحا للكرامة

ودرعم على حذر " اسب في د " وجعل " عمل " عام في أمريكا . و ( ١٠٠٠ )

من سنن الأئمة في تيسر في تحصيلها على ما هو عليه من وسع في مدونة  
حتى أنهم ضلوا بحالات ، وسارت ثلث بحكمه مندر شفاهاً ، ومن يتسرع في  
نقله إلى المحجب وحالات كل يوم ، في باب شر الشك ، ومصاحب الأرواح  
الطلاق بكاد به بحكمه من مركزه ، مندر من سجدته بالنسب ، لا ليل  
الحقوق وإصدار الأحكام

على أهم بعد ضلوا من أرواحهم وبحكمه مندر خطب وعصمة الأئمة  
وظائف مدة مراقبته وروح ، وكلاء لأجل ولا كاذب ، فبعد من حالات السمع  
و استدعى من ، وروى في طرق كذا صحح وعنه ، في حين ذلك لا يسهم  
اعتبر را حذره ، و شفه منفع ، و من ذلك يتبين بحكمه مندر في مو  
معدوت ، و شفه من احش ، خصوصاً : كل من سجد خلاف أمر منع لأذن  
لتصريح به ، و ذلك كذا من بعد لأجله ، فليس ذلك من وسائط تقرير هذه  
التي تلاب من أن من ( لا ) عونه في به فضاء ، و هو كذا استحقه لحكم  
نعدم طلاق ، و حذر الأرواح على أنهم روحاني

وي دال يستدل به على عدم صراحة بحكمه بحلاق عدهم في توقف تدر  
الضلاق ، من وقوع ثمة من نف ضلاق في : و حدة يشككوا "   
وي دال على ذلك عصمة من فتوح نفس لأمر كذا أرواح ، بتحرية ، من  
يعاشر كل من الأرواح الأخر سنة بدو ب عقد شرعي ، حتى إذا ماتت السنة  
يقرر ان البقاء أو الانفصال ،

و الذي وعدته إذا بحكمه طلاقه وقام حصته من سجد به الخد د "   
وامن - كبر - الخدد من هو سجدته من سجد في وقت قرب رواج  
التحرية على السنين ، و الأمر على ما فيه بسجد حد في بصره د الأمر لا استدعى  
كثير من مسكه قبل اثبات مدة من ( لا ) ، و ذلك في بصره سهل لأن من كذا  
ثلث " الدعوة " العظمة " تعدد رسته نسبه ، فهو من غلابة روي مشهود و يجب أن  
لا يبقى في جمود

أب جعل الشريعة لإسلامة الضلاق من روح ، وتطبيقه أرواحه نف طلاق في

اليوم حصر من ذلك كله ، على أن السبيلين الذين حلت لهم حدة محكمة طلاق خاصة ، وقدم حصص ، سب سدهم أزمة طلاق كغيرهم من الأمم الأخرى واحمد لله على ذلك لا يوجد عندهم طلاق لا بد .

الطلاق عند طهفة عامة من سلبين أو شوصه ، لا يوجد صلا ، وره . تحت عشر السبيل ولا يجد منهم مصد ، على عكس الأمم الأخرى ، فاب شهشه وآشرد كاد ، يكون حاص بدسب استصين

وأما عند خمسة عامة فهو قائل حدا ، سب سدهم عن صسر الأمم الأخرى الرافة مهدة ، وحي لها محاكم طلاق وفله حصص ، لا يتاح دعا ، وجوده في طهفة دو وجوده أم هو في امرا ، ربه ، اشتررو مكترة الطلاق ، وليس ذلك كله ، سدهم تشرفور فه ك ، بر بدور ، بدل ان ذلك ربه ، كال لاسان اخر ترجم في حاتم الفكره ، والصيحة ، لمر بدى لا يمكن ان يحصر سالتهم طه ولا تبديل ما جاء به من الحق الاسلام .

على أن حد د قد صرح بهد خمسة من سب ان يشعر حيث قال صفحة ٤٦ ، وقد ذهبت بقسي في سب شرعي سدهم ( يحتقر ما داكل هـ ، قلم حصص ، خودت ارواح والطلاق وحب هـ ، عدم وجوده ، وما شاع في الدين من هذه خودت قبل اس سدهم محكمة شرعة دون حصص ، س

هـ ، وحده حد د ، وهو كان مصر في نسبة الطلاق عن صدهم ، كد كد ديب اعطيه دليل على قلة طلاق ، وعلى الأقل استدلال ديب على قلة خلافات ، والشراعت مقصدة بمحاكمة سب لاروح سلبين ، لكن عوض ذلك كله حد يستقد في العدم بدعوى انه لم يجد قلة احد ، كما هو موجود عند الأمم الأخرى وبى لا ادري ما يطلب حصصه ، وخلاف بروجه بين سلبين فسه حد . حتى بين الطقات التي لم سبهم انه رس حث ان روجه لاسلامه بقف ححررا حصص في سبيل وقوع غرق ، كما شهده حد د ، وشهد به ولا نيك ديب مثل خبيث

## المحاكم الشرعية والطلاق

محكمة مدية ، و (شريعة محكمة مدية

محكمة الشرعية مقر في كل قضاء ، هي تعرض شمس ، سواء كانت متعصب  
الطلاق ، أو الاستحقاق من باب لا فرق

و قد صنف روح روجيه من محبي ، في محكمة مدية مدية مدية ، ولا  
يخولف شرعية (الاسماء) من محبي من روح ، ولا روح في الاستحقاق  
على روح مدية (الاسماء) من شرعية وحيث على ، (الاسماء) مع روح  
من (الاسماء) في (الاسماء) من (الاسماء) من (الاسماء) من (الاسماء)  
وقد صنف في (الاسماء) من (الاسماء) من (الاسماء) من (الاسماء)  
إذا أراد عصها على ذلك ،

ومن (الاسماء) من (الاسماء) من (الاسماء) من (الاسماء)  
من (الاسماء) من (الاسماء) من (الاسماء) من (الاسماء)  
من (الاسماء) من (الاسماء) من (الاسماء) من (الاسماء)  
من (الاسماء) من (الاسماء) من (الاسماء) من (الاسماء)

و ذلك حكمه ما ذكره في (الاسماء) من (الاسماء) من (الاسماء)  
من (الاسماء) من (الاسماء) من (الاسماء) من (الاسماء)  
من (الاسماء) من (الاسماء) من (الاسماء) من (الاسماء)  
من (الاسماء) من (الاسماء) من (الاسماء) من (الاسماء)

من (الاسماء) من (الاسماء) من (الاسماء) من (الاسماء)  
من (الاسماء) من (الاسماء) من (الاسماء) من (الاسماء)  
من (الاسماء) من (الاسماء) من (الاسماء) من (الاسماء)  
من (الاسماء) من (الاسماء) من (الاسماء) من (الاسماء)

من (الاسماء) من (الاسماء) من (الاسماء) من (الاسماء)



عطلت ديب احق برحل صراحة ، من عشرت طلاقه ، و هو في حاة اغترار . فبعد  
 دي برید ، بقصى به محكمته دى دى رحید هیر . مع ان سى صلى الله  
 عليه وسلم صرح بان هزل الخلاق حد .

وانس ستر ديب في صخر شرج . لا تاور مر القروح ، والاسر معا ،  
 جافد سده شربه لاسلامه تحافه كاهه ، وجمعه فوق كل شى ، وهى لا يريه  
 شمة غساد و سنج و شدد على متهم في ديب ، حتى لا تامل منهم ظور ، ولا  
 ريد منهم ن جرو ديب لاسر سعوية من نه ، و هو على السهم صورة ،  
 و ديب عده لى جري .

محكمة ندسة . و الارشادة سهل على روج شتاج شل منه و اوبه  
 ما تحميه خصوص

قد و روج لروج و دائرة قضاء ، مكته ن روج اى محكمة ندسة ،  
 وهى محكمة ضوى ، و الارشاد ، فمن حاب به نفسه في ضايق و عردة ، فله ان  
 يذهب اى عامه لاسلام ، و عزم من سده نفسه ، و هو بت روج و قومه نمده حق  
 قدره ، حيث يدرى الاسترشاد على حكمة نه لا و شرج دى مقصى  
 فسهون عليه شتاج و عملون نه ، و فون دى تحمله خصوص شربه ،  
 ككوره نه بونقصة ثلاث و نه نه مقصد ضايق ، و عار به حتمل دين ، و  
 غير ذلك من الوجوه

و ذلك اقصى جهد بذلته الشريعة بيجافضة على نه ، روجية و عانة ما يمكن  
 صعه في مثل هذا الحال

محكمة نقدية لا يجد في دائرة قضاء هلا جعلت شريعة دى  
 بتقضى لده سب سلك اى وجوه لا عاف من سبه كماف لآة ردة  
 على كور المقضى قد لاسادى و رفع كم دى عيه حديث ديب في حوادث  
 صاهرة جري في حققة عربى حدد خبر عن محكمة طلاقه لو علم  
 المشككون من قوصى ضايق بقوه لاسلام سارو

داه نه لبره حين من محكمة ندسة شى ، و دحلا و دائرة القضاء ، و هب  
 لا جحد ساشلا ، ولا يحمل قون لروج لا على طاهرة ، ولا تاوره جعل

في المحكمة المختصة دار رفع هذا امر "الطلاق" مستند من الروح لا المكها ان  
 ترفع الواقع . ولا ان تلاحظ ظروف الاجتماع . مثل المحكمة لاداءه ، لتعاقب حق  
 الله ، وحق لعنه ، والحقوقي عامة بدت

على ان يشرعة لاسلامه وان انتشرت مقصد عمده ، وادحت بنس حق  
 انصبي لدى عصبي يهتم الى ان المذهب يجب عليه ان يصفوا عصبه انفسه ، من  
 انفسهم . وان بدت هو غشاء طريقي . فدين اسلام ، ودينه هما حكمه ، وهما  
 ابتدائ حلال عليه حق . وانفسه . ومن بدت مولاه على (ولا تكسوا  
 موااليكم بكمه اسطى ويدواي في حكمه ، فقد اكور اسما يجب عليه ان لا  
 تعدي على غرده . وان يصف من نفسه . ولا يحتاج الى الحكمه . وزيادة على ذلك  
 في حكمه قد تقع في حصر ، ويجب على مسلم ان لا يعدل الا مقتضى دينه ،  
 ودينه . ومروءه . في حديث بخاري عن - سلمة بن يحيى - عن علي بن ابي طالب  
 انه عليه السلام به قدر حكمه بختصموني . وعاد بمسكبه لحن بختته . ومن  
 بعض . ومن قصده به بحق حبه شيئا مولاه وما قصه له قطعة من النير . فلا  
 ياخذها ) .

فمسلمه ونسي نفسه . وقد كان ذلك في حوادث التي يمكن لاطلاع عنها  
 بهوله . وفي الحوادث اخبره . كامر بروحين من باب وى . واحري . فمعتد  
 فيها على دين اسلام ورسته واحلافه . التي كانت سما . في ظهور آثار الحمدة .  
 سما العر في عسرا . وشدة نفسي ، له صلاوة وشراف  
 وقد رجع الحدد احري في ما قرره لاسلامه في حكمه "الطلاق" . وعرض  
 عن محكمته . وفيه احصاه . كثره . حصد من صاحبات قصده . وفيه في  
 صفحة ٧ : في حكمه صلاق است هي "الصالح" لاهم اخواني رواج . واتشار  
 صلاق . وهدى عاتيه . ان هم من بدت وقوى فعلا تربية العاصمة الموحدة  
 اليوم نعمة من ذكره لا تى وهدية لاسان جو لكلم وهو ما تهدي اليه  
 ارويا اليوم عملها »

ولاسلام جعل الامر بيد رحمن . وفسره صوابا وحكما . ونظما

على اكمال وجه وجعل كل الوسائل الصحيحة ذو - عشرة . وصلاح العائلة . وكان نظامه احكم منه واتمه .

و هو محمد شواحدة المرتكوب يوم مشكوب من موصى الصلوات فصاروا بالاحكام اعادة الصلوة بحياة حسنة .

و ولا قول الحداد في كيانه لاحقة - انوحدة اليوم - عامة من مكر و لاني « وقوة » وهو ما يتي « له يوم » يوم يعمد « و شدي في قصده من ذلك انما اصاب الحداد مرة في كنه . و لا جعل غرض في ذلك الحسنة « في استحقاقها . راجعا للاسلام .

لكن ذلك لا يعمد من ان شكر على ذلك من مكر . لانه حاد محمد ص حاحتر سنة . وشكر الله « كبر » لا تحاحلاه على م من به غلب من احكامه عادلة . و منه في سب له سبة . و لا به في سب على « الذي آمنو كونيوا قوامين » - شهد الله ولو على شك « و المؤمنين . و لا مؤمنين . و لكن عس . او قصر الله في به . فلا يسمو عوى - عدوا . و لا مؤمنين و عرسوا من الله كان بما تعملون خيرا )

### قياس الحداد المسائل بدراعه . او احتداد الحداد في مسألة المفقود

لا يرى حدد عرق بين مائي مفقود و لا لاء - اعفاء عرسوا و قالوا به لا يفتح بنفس - فرق عليها . بهما عدة عروق - سد من يرى اروم الاطار في موت و الصلاق - ه - من يرى برع ريع سوب به استعمال عدة توفاه - قد شاركت في هذا موي موضع - محض من دعه الحداد بدرع عن مراك مع كونه بقول رسمي في احصاء الجرمية بالعدد و روحه

قر الحداد بعض مائي من وسائل عسود . واعتقد به حصص بدأت على ذراع او حشة لنفس ( احصاء شرعية . التي هي في عضة قطعة من حديد . يمكنه ان يعمل به ) بالعه او - كان حاحلا بالصناعة ضعيف الصناعة . فاحد بدرع فيها طول و عرض . ليريد مقدار برعته . ويرهن به على مقدار موصى اليه عقابه



ان من يقول من "مفتي" يجب على روحته ان تنصرف الى ان يشت مونه ، او  
 نصبي مدة لا تيسر الى ما في فر ١٠٤ ر جو في ذم سوا لا يفتي من لا يفتي  
 حيث ان الحكم بمونه من غير سنة حكمه بعد عن سوار ، ادعاء حارة لا يفتي  
 حجة على اموت لجور ان يكون ذلك لاسباب اخر وهي كثيرة

ولا يمكن ان يستند في ادعاء دفع التبرر عن ورثة حاتم لانه مباح ، لان  
 هذا يعارض برعة حاتم ، ودفع التبرر عنه واجب ، وما من سنة لا وقدم  
 روح بها ممكن ، قدس سمو هذا المتابعة من مفرس ، وما يتبدون به  
 في ذم قومه عليه "السلام" في مرة مفقود ، مرة اخرى انتم انتم اوقاف على  
 رسي لله عنه في مرة مفقود ، هي مرة انتم مقتدر حتى تسب مونه وطالفة  
 وليس هذا غرض هو واحد ، بل على ثمة ساهب في اقتحامه يقول  
 في امارة مفقود ثمة من اربع سوا ، ثم سلسل عدد ثمة في رة شهر وعشر ،  
 ثم تحل للازواج

وقد شارك في هذا حكم غير من "توسعة" دج في القانون الفرنسي  
 في امارة مفقود ثمة من اربع سوا ، في شريع في مو س من وفي الحدود  
 على صيرته وداعية ، الحدود ادعى دفع عن امارة ثمة في كتاب وعول  
 امارة انتم عن روحه بغير ما في رة في حصة خربة ، اسعر في ذم  
 كثيرا ، خصوصاً في امارة دقون ، معارض من امارة م ، من لا يرون في  
 امارة دقون في وقت اتهم روحه ، من حويلة لا حصة ولكن

### التعمير والتروح والاجبيات في كتاب الحدود

عرض حدد من اكلام على ذم ائمة ، ولا محقة وقوع غير "العارف" في  
 لاشتهاد عدد ذم يقول يرى من "واحد" سكت على ثمة من ماء  
 الحقيقة يظهر من كلامه في حصة نصية من مشكلات الاسلام ، في المنكبين  
 في الاسلام لا ينقص الاحكام واعا ينقص عدد من ، لله فلم ياتمروا بها عدم  
 رة - يستند في مع التروح ، الاحسان في تحقيق حصة ، اعيا معوا ذم عدد  
 حوقها ايضا ، اقتضاه على بعض الافعال بعدة من فتوى

دقت ان من حد من كلامه على سوره . الاحزاب الا ان هن عمر  
 و حالات يجب حكام . لا . ان عمده حد . ان هو معنوه . و سوره . الاحزاب  
 شتمته التي عرفها من اول كتابه

وه . لا . ان في مقامه من صوره . ان سوره . الاحزاب على . و صوره على  
 و تر و ما كان حساسا . لما اعدت . ان سوره . الاحزاب و تر و ما كان حساسا . لما اعدت . ان سوره . الاحزاب  
 و تر و ما كان حساسا . لما اعدت . ان سوره . الاحزاب و تر و ما كان حساسا . لما اعدت . ان سوره . الاحزاب  
 و تر و ما كان حساسا . لما اعدت . ان سوره . الاحزاب و تر و ما كان حساسا . لما اعدت . ان سوره . الاحزاب

و تر و ما كان حساسا . لما اعدت . ان سوره . الاحزاب و تر و ما كان حساسا . لما اعدت . ان سوره . الاحزاب  
 و تر و ما كان حساسا . لما اعدت . ان سوره . الاحزاب و تر و ما كان حساسا . لما اعدت . ان سوره . الاحزاب  
 و تر و ما كان حساسا . لما اعدت . ان سوره . الاحزاب و تر و ما كان حساسا . لما اعدت . ان سوره . الاحزاب  
 و تر و ما كان حساسا . لما اعدت . ان سوره . الاحزاب و تر و ما كان حساسا . لما اعدت . ان سوره . الاحزاب

و تر و ما كان حساسا . لما اعدت . ان سوره . الاحزاب و تر و ما كان حساسا . لما اعدت . ان سوره . الاحزاب  
 و تر و ما كان حساسا . لما اعدت . ان سوره . الاحزاب و تر و ما كان حساسا . لما اعدت . ان سوره . الاحزاب  
 و تر و ما كان حساسا . لما اعدت . ان سوره . الاحزاب و تر و ما كان حساسا . لما اعدت . ان سوره . الاحزاب  
 و تر و ما كان حساسا . لما اعدت . ان سوره . الاحزاب و تر و ما كان حساسا . لما اعدت . ان سوره . الاحزاب

و تر و ما كان حساسا . لما اعدت . ان سوره . الاحزاب و تر و ما كان حساسا . لما اعدت . ان سوره . الاحزاب  
 و تر و ما كان حساسا . لما اعدت . ان سوره . الاحزاب و تر و ما كان حساسا . لما اعدت . ان سوره . الاحزاب  
 و تر و ما كان حساسا . لما اعدت . ان سوره . الاحزاب و تر و ما كان حساسا . لما اعدت . ان سوره . الاحزاب  
 و تر و ما كان حساسا . لما اعدت . ان سوره . الاحزاب و تر و ما كان حساسا . لما اعدت . ان سوره . الاحزاب

وَمِنْ بَدْرٍ مَسْكُونٍ لَاسْلَامٍ لَانْقِصَهُ لِحُكْمِهِ . وَحَدَّثَهُ الْعَمَلُ بِهِ . وَمَا  
يَحْدُلُ سَلِيلِينَ وَيَحْلُلُ وَحْدَهُمْ . لَاسْلَامَةً عَلَيْهِمْ . بِحُكْمِهِ الْمَطْرُوقِ . الَّتِي  
يُدْعَى لِحُدَادِ الْيَوْمِ بِرُومٍ مِنْهَا وَهُوَ عَلَى رِيسٍ مَكْرُوبٍ . وَالْهَدْيُ مِنْ أَنْصُوبِهَا .  
وَالْمُتَلَاعِينَ بِمَا جَاءَ فِيهَا

إِنَّ اللَّهَ أَمَرَ بِالْإِتِّحَادِ . وَحَرَّمَ التَّحَادُلَ . وَاسْتَرْفَى . وَاسْتَرْفَى كَأَنَّهُ . طَهَرَ  
مِنْهَا وَمِنْهَا . وَالْأَمْرُ بِهِ . فِيهِ تَقْوَى لِرُومٍ . وَفَقْوَى عِدَّةٍ . حُدُودُ الَّتِي  
حَدَّثَهَا اللَّهُ ؟

كَلَّا ؟ . بِمَا يَقُولُ عِدَّةٌ . لَاسْلَامَةً عَلَيْهِمْ . بِمَا يَقُولُ عِدَّةٌ . لَاسْلَامَةً عَلَيْهِمْ .  
تَطْلُبُ لِحُكْمِهِ . وَوَكَايَتُهَا مَوْجُودَةٌ مَرْدُودَةٌ . وَحَدَّثَهَا . كَمَا تَصِفُهُ حُدَادُ  
لَا مِنْ صِلَةٍ بِيَادٍ مَوْجُودَةٍ فِي سِلَةٍ . وَسَمِعَ مِنْهُ سَمْعُهُ .  
عَلَى التَّحَادُلِ . رِيسَةً مَعَ تَرْجُوحٍ . لَاسْلَامَةً عَلَيْهِمْ . وَحَدَّثَهَا .  
فِي سِلَةٍ . مَعَ . وَكَارِ . مَصْلُوحٍ . بِرِيسَةٍ . حَرَمَةِ التَّرْجُوحِ .  
وَسَمِعَ مِنْهُ سَمْعُهُ . وَحَدَّثَهَا . وَحَدَّثَهَا . وَحَدَّثَهَا .  
إِنْ أَقْتَصَرَ حُدُودُهَا . لَاسْلَامَةً عَلَيْهِمْ . وَحَدَّثَهَا .  
وَحَدَّثَهَا . مَعَ كَوْنِ تَرْجُوحٍ . لَاسْلَامَةً عَلَيْهِمْ . وَحَدَّثَهَا .  
وَحَدَّثَهَا . وَحَدَّثَهَا . لَاسْلَامَةً عَلَيْهِمْ . وَحَدَّثَهَا .  
وَحَدَّثَهَا . وَحَدَّثَهَا . وَحَدَّثَهَا .

وَالْأَمْرُ بِهِ . أَقْتَصَرَ عَلَى تَرْجُوحٍ . وَحَدَّثَهَا . وَحَدَّثَهَا .  
عِدَّةٌ دُكِرَ قَوْلُهُ . وَحَدَّثَهَا . وَحَدَّثَهَا .

### قَوْلُ الْعِلْمَاءِ فِي التَّزْوِجِ بِالْأَجْنِبِيَّاتِ

صَرَحَ أَبُو حَنِيفَةَ وَمَالِكٌ وَرَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا بِمَكْرَاهَةِ التَّزْوِجِ بِحَرَمَةِ . بَعْضِ الْعِلْمَاءِ  
لِحَرَمَةِ عِدَّةٍ حَرَمَةٍ . وَحَدَّثَهَا . وَحَدَّثَهَا .  
هَذَا الْكَلِمَةُ . عِنْدَ اللَّهِ . لَاسْلَامَةً عَلَيْهِمْ . وَحَدَّثَهَا .  
بِحَرَمَةِ أَصْنَافِ النِّسَاءِ . لَاسْلَامَةً عَلَيْهِمْ . وَحَدَّثَهَا .

خصوصاً بعد شای خیر آنکه در مع اختلاف نقل و اقوالی علی عدم  
 التزوج باحرار و عده نروان کار حمله فی دلت الوقت اکثر من عده  
 علی و علی کتبه فی دم بتو دو (احد من نروان و نروان) و در من لا  
 یری التزوج کتبه دة اکثر من سه نروان عده حلاله سه و دلت  
 بصر (معنی نروان حدم و نروان عده) تحتید من عده مجموع فی صور  
 خصوصاً بعد علی مع دلت مع نروان عده التوج باحرار حراماً  
 لاسیما و بالتوقی بکسب عده دلت شرعی و التوقی  
 الله ایها الملون

- معهود في المصنوع في الترخيص - (الحسنات الحسنات) الى غير  
واحالات في احكام الاسلام

تاریخ و حیات محمد بن علی بن موسی بن جعفر بن مروج دهریه  
مکروه کرامه جبریه معصوم بن خوف علی خرد من گنجر شمس عدویه

على رخصه . و في خوف من حذر كافي في يوم حرمة . وقوله  
 ان ذلك لا يوجب له شيء في غير قوته يعني ، والمحتمل من الناس وتساوا  
 آرائهم من تركه . و قالوا حرمة الروح كما وردت عند حصول البروحة  
 بعد موت محبة . فليس ذلك سببا في حال الروح في نفسها . و حدث اورد  
 رحمه الله في ذلك ما ذكره في تفسيره في امور من غير حاجة . وبذلك  
 يمكن التمسك بحرفه في ذلك . وفي كراهة تحريمه عند العصف والحرمة  
 عند آخرين

وهذه الخليفة صهر بنة حلاء د كبرى بنت آكلية مشهوره وهي قولهم " امرأة  
على دين زوجها . وسيد بهاء ملاحى بهاء يوحى على رجاى شيعه هوى  
ومو قشور حتى لا يجدوا فى شيعه سبلا . ولا فى ملة ومشفقة طارىف

علیٰ یہ کہ اہل ایمان حضورؐ کی روحہ کی محبت میں مدد و علاقہ دہا  
 قند حکمی بہ جہد میں رہے ہیں معونہ اور کمال بعض خلق اللہ عز و جل الی ال  
 الہیں حتیٰ تروحت میں رہا ہے و حب خلقی اللہ کی وہا بقول



احد بني "هوان" من اهل الجبل ومن اهل الجبل حست حواشا كان  
 من تبني سلمه وان تنصري يحط رجال بين اعينهم صلبا  
 وفي اشعبي رضي الله عنه جوار تزوج حصون اليهودت من اهل الكتاب  
 وان دث هو من دمن قومه يعني وانحصان من دمن وبوا كتاب  
 واما عند الله من حمر رضي الله عنهم فكان لا يرى تزوج من غير الله ورسول  
 لا يرى شركا عنهم من ان يكون له غنى وقد قال يعني (ولا يسلكوا  
 المشركات حتى يؤمن الآية)

وقد من حمر في عسرد من من دمن رضي الله عنهم انه قد يكون تجر  
 اذني من لا يؤمن به حتى عونه من اذن كبر (من قد حط عنه)  
 قال رضي الله عنه ودكا كذا كذا في اهل الجوار اريد الله تعالى  
 وقد حصر "الري في حكاية حمر" قول "الري" من الله تعالى  
 حصة من كتاب ركاو حمر ووجه حتى من الله تعالى (لا يجوز  
 قوما يؤمنون بالله واما لا حمر من من حمر مؤمنه في كتاب مؤمن مؤمنه  
 لقوله يعني اذني كذا من حمر ركاو حمر ووجه مؤمنه مؤمنه  
 ووجه وكذا كتاب حمر حمر (ان قومه من مؤمنه من حمر)  
 ورسوله انما يقع على اهل الحرب

وهذا بان د على حمر من من علم فاقولان الله وان عنه متفقان  
 على عدم التزوج بالحريبات

وروي عن عمن ان حمر تزوج من كذا مستند من قومه يعني  
 ومحصن من الدين ووا كتاب من قديمه اهل كار رحمة من الله في روح  
 كتبه في دث الوقت لانه كان في اسب قومه لان محسن كثره في اهل الاحقة  
 فلا حرم رالت الرحمة

وتقوى عن كثر من العبد اهل حمر من يجد كتاب كتبه في ذات  
 التوراة والاحل قد يرول اخر من قومه يعني (والمحصر  
 من الدين ووا كتاب من قديمه) فقوله يعني من قديمه يعني ان من دث

د لکتاب بعد نزول القرآن من حکم اهل الکتاب . وقد اورد من لا يرى التروح بالکافرة ولو کسایة ادلة کثیرة علی ذلك من القرآن

ومن من رآهم لانهم یؤمنون بحسن محمد بن عبد الله رسی الله علیه . وهو من صلیة  
 رکیح یؤدیه وحده یسیر به فقصید محمد رسی الله علیه مدحهم شیدا . فعلا  
 یحسن یصلح . من یؤمن به فیسلم من کل صلافة من حدیث لکاحین .  
 ولكن انتزعهم مکم

هذه حائسة بصلیة فی حسن الله علیه فی حدیثه . و من عاصه من حدود  
 و قد ار فی وجهه فیه صلاة و حرم الله علیه . که عسر ما یجوز له ( اسلام فی سبع  
 حتی یظفر لای عیون . و من یسیر یجهد من رواتی من حکمه فی  
 من عظم شرفه و رواج دکتا من قد تم من الله علیه من حدیث حدیثه  
 سوی . و صول ان هذه لاسلامه . و من حدیث حکمه

على ان اهلها فی صورة حسن عسرة یجهدون علی مع تروح ( احسن من  
 عبر احتیاج فی عاده عسرة . و قد یجسمه من من صول مع حتی فی اثموا من  
 و صلیة . و من یسیر یجهد من حدیثه و من یسیر یجهد من حدیثه  
 من حدیثه من الله علیه من حدیثه و من یسیر یجهد من حدیثه  
 کل ر حرم الله علیه و من یسیر یجهد من حدیثه و من یسیر یجهد من حدیثه  
 فرق من الله علیه و من یسیر یجهد من حدیثه و من یسیر یجهد من حدیثه  
 و من یسیر یجهد من حدیثه و من یسیر یجهد من حدیثه  
 شرعه و الترح به الله علیه و من یسیر یجهد من حدیثه و من یسیر یجهد من حدیثه  
 صلاک . عیالک . رکا . کک . سکا . حیر . کک . من الله علیه و من یسیر یجهد من حدیثه  
 معه فی الحة

و عو الله علیه و من یسیر یجهد من حدیثه و من یسیر یجهد من حدیثه  
 و من یسیر یجهد من حدیثه و من یسیر یجهد من حدیثه  
 عکم سیانکم . و من یسیر یجهد من حدیثه و من یسیر یجهد من حدیثه

احترام العرب لنفسهم وامهاتهم واخواتهم وبناتهم

ددر الحداد به حسن عرب تن حد من مشرع ای شریح کن  
 و ب روح الشریح و اعلم علی ذلک فی شرح شعاعیه و غیره بدل علی  
 حرمانه امره عیوض لا یشد و لا یخفف متان شهریه و خطب دس علی  
 اصطفی معلیه (احواله و قصه حد) معلیه به به وقته همدس غنه  
 معلیه (او حد و قصه حد) مکه سر د حد و به به کن ذلک  
 شایین جامع کفره من (او) ظهور دس معلیه من سر کفر دس علی  
 فشو ذلک الاحترام بدره مدح فی دره حد و کفره حد  
 الجواب الختصه رضی الله عنها

مذہب کے کس حد تک مریدانہ ہے، فی الواقعہ جو لہجہ کہہ کر  
 "عمر" کا جو سنو سنو، دوں، اب مریدانہ ہے، یہ کہہ کر یہ حد تک  
 ۱۶ و صفحہ ۸

۱۔ قصہ میں ایک آیت ہے مردوں کا دماغ سے سر ہا مردی گناہ  
 عن مرد کا عہد و حد ۱۰۰۰ جسی کہ ہے کہ کس میں رہا و حد ۱۰۰۰  
 مسئلہ میں عمر پندرہ و غیر وقتہ دفع و اس حد ۱۰۰۰ کا مصلحت چاہی ہے  
 و اس عہد ۱۰۰۰ میں مصلحت ۱۰۰۰ جسی کہ ہے کہ اس عہد ۱۰۰۰ میں مصلحت  
 شہد میں رہا (مرد سر آگے) کس حد ۱۰۰۰ کا مصلحت چاہی ہے  
 مؤرخا بعد ان کاں مشرعا

ان التشريع ربما روجه الحداد، ووجهه سوءه من سوء القياس فيه  
وعند ما علموا كذبه ودخله بئزوة من بئز

اما التاريخ فاني لا اصر - و انت لا قوام - من جددوا لاقواله في البداية  
او قسوة على كونه مؤرخا ، يمكنه - عصى - صر - في الامم ويرفع قوما ، ويضع  
حرس ، ويعطي بعضا من حجر - اويسا - ، خصوصا وقد تمت - من  
على جهة التاريخ ، بل وعلى عدم ما يشاء ، كما قدمه ذلك في بحث  
الميراث وغيرها .

ان غاية ما يرمى اليه في كتابه هو ان المرأة العربية لم تكن محترمة عند العرب  
وكبرها . ثوبها وصعيرة صدرها ومعهها اصبح راحها حذاه كل ام واسته من  
ولاشب انفسا . ان يرمى بحكماء . ان يحكمه بعد عن الحسنة  
نور حال . ان يرمى في سراج وحراب على الحدود ورواة والنيل وكنعان  
من مصر في شعير عرب في فوجهم ربيهم . ويستحق احسانهم  
وهي انفسه لانهم تشهد على حكامهم . ترى بعدة حذاء ووضوح ايم كالح  
يحترمون المرأة ويحفظونها .

انصر في شعير فخرهم . حذوهم مدد حذوهم .  
حذوهم هم يحاطون مرد في غلب لاحول . ورون راسهم في مصر  
مراة . هو مدو سرجه . ودية لاعار . ورسد مرده من انصبه الواسل لانفس  
فخرهم وتحقيق مقاصدهم .

راجع اول قصائده في فوجهم سحره . بعد حمد قومهم حذوهم لانفسه .  
مراة حذوهم مما يحب من سبب وديان . ان يرمى شعيرهم بعد فحمة وطلاوة  
على . عطفهم بعد راسهم لانفسه . وكسبه ها . حسن لكى الى هي  
من سبب سرهم حذوهم . كسب حور . كاملا بعد المراة حذوهم من  
التحليل والاحترام .

ومن غلبه ان عواصف لانفسه . لانفسه . مدوة والحضارة . وشاهد  
انظر لطيف احسانه يحو مرة مكبة ان يدرك سبوه . انفسه . العطف متاثر في  
روح العربي ولو كان في حاضره غير دخل يحب صاه بعد الامه .

وما شاهدهم حب وشي عشق بين كثر منهم يدى هو الافراط في حب  
و . بعد فضل من محبة حسنة شرح بديت حذوهم لانفسه . لذة على رقة  
واللطيف ادم كان عند فضل رند على تن محبة فقد بلغ عناية من . امر  
لا عطف حذوهم . بعد مدد في سماع . وساروا . سبب حور المراة ويعسبون  
عظهم بحور . وشاهدهم . كما جاء في قول الشاعر

ذي بعض ساء الحبي عاشقة والامن عشق قد العن احسان

وهدى ان بعض الناس شرب دهن وصر طسعة في اديها مع لفة الى  
هي تعلم ذلك على احرار ووزراء بيت ناسوت . وقد قد بعض العرب مع بيع  
من حيث خلافة . قد في ذكرها وهي وسه نقه الصائب واحد من ديار ثجة  
بيت . وما اقتدرهم امهية لا تخرج دهن تعصب والاعتبار .

معامة عرب لاحو . ومعامتهم لاحو . وحسن ورج المعامه ومفاسقته  
هي في مواعده من سنة لانه على دهن لاحو والاعتبار . وفي قصة حبسه  
اعطه شهد على دهن . وفي دخلت على المؤمنين سائسة رسي الله نعم . وعذيب  
سدر من شعر . قد استشعره في حنوده . فبات لها ما هدا حساء " فو الله عد  
توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم قد سته . فبات ربه معنى دخاني في لاسه .  
ودهن في روي سدر قومه . وكان رجلا متلا . فاسرف في ماله حتى هده .  
ثم رجع في ماله فمده . ثم كتب في فدان في اس . حساء . فبات في حتى  
مخبر . فبات فساد نفسه ما شغره . ثم حشر في حسن الشطرين ورجلها  
من عده . فلم يرل روي حتى رعب حجه . ثم لمت في . فبات في بن با  
حساء . فبات في احيي مخبر . فبات في رجاء . فمسه به نصير . ثم حشر في  
افعال الشطرين فبات في رويته . اما رسي ان شاطيره ما ياتي حتى حشر في بين  
الشطرين . فقال :

والله لا امحها شرارها . فو هكك قدوت حمرها . واحد من شعر سدرها .  
فالت ان لا يفارق الصدار جملتي ما شرب .

ولا شئت ان هده عانة سله والشفقة ورحمة في معامه برقة والاحت .  
معامتهم له . ان من يصير في قصة هده ست عنة . ويرى كيف يشرح  
على في ستشارته . اراد رويته وقوه ليدت بها . مع كونه شرح لها حال  
خطبه انتهى الروح يحتاج . سلم صورة معبرة من معامه عرب .  
حطب به سحاب . وسهد من سمر هده من سها سته . فدخل عنيها  
ابوها وقال :

اتاه سبل ومن حبر وعييب رصاء . هده هود ومقع

وَمَا مِنْهُمْ لَا يُوَاسِي شِقَاقَهُ وَمَا مِنْهُمْ إِلَّا ضَرٌّ وَيَنْفَعُ

وہ مہم (کے) مرتبہ و ما مہما الا اعر سجد

فدود و ختاری و ن تسمیه : و لا حیدشی . محیر و حیدر

[illegible][illegible]

ثم دلت الوسطى فدلته بمثل حور ١٠٠ دلت ستة وثمانين صغرى على ما قلنا  
من مثل دلت الأحمدة فقلنا ٤ م و ١٠ م فدلنا ١٠ م و ١٠ م دلت على حصة  
دلت. وسم بدكر ٣ ماضيا. فقلنا ٤ م و ١٠ م دلت في حصة و ١٠ م و ١٠ م دلت  
الحصة ران. من طينتي فلا احصيه نه عليه حصة ١٠ م و ١٠ م دلت. وروحي







واسم اولاد سبب **صكاد** بمشي على الارض  
 لا اعطيه دليل على ما ذكرنا . لانه روى ولدهم لا يرقى من ذكرهم  
 واشاهم كدهم بمشي على الارض . وما يدع هذا لتصور وتصوير في اعطاء  
 الست قيمتها عندهم .

على ر است مذكور وقد قدم في حق سبب خاصة وهو مسوق يستلزم وهم  
 قول امين الطائي

ولا سبب كسر ع فصلا ردد من بعض في بعض  
 كتاب في منصرف وسع في الارض ذال الطول والعرض  
 ر حكم في كل قصة سواء كان معلقا بمراد و لامة . يجب ان يكون  
 مسوقا بمراد حقيقة . سرح عطية عن نسخة بيتهم . ولا بد من ان يصب  
 في ذلك عدم التاثر ببعض الافكار في حكم سبب خاصة في نفس من غير بحث  
 ولا تحقيق . ومن هذا ترى ان بعض مصر بعض نسخة مؤيد وبعض رتب الآخرين  
 فليس امحس فراج وتردائل محس . وهذا شأن كل من له توفيق في الكفاءة  
 باسم . الاحكام على الامم او الافرد

وهذه سورة تتحقق في ذلك عندنا بما جرد في كتابه . وعرب في نظره جامع  
 بعض . وعندهم اهل المحامد كذا . بل ان الاسلام هو حجة به من الاحكام  
 بعد الامه شئت كما نعلم ذلك من حجت مصورة . وشبهه بظاهر موسوعة جرائيم  
 الاحتقار . والاستقصاء .

دعى روح و د س عند عرب وحكمه بدم على جميعه كما سرح بذلك  
 صفحة ١٠٠٠ حث قبل « ما ودالت ملك هذه الشعة ان شجة به محاسبه بعد  
 وادها الاسلام » .

مع ر ذلك . لكن في جميع عرب واسما وحدي في بعض قبائل بين فرد  
 قلائل . لاسبب مخصوصة . ربما خرجت به عن حد الاعتدال في الحور كما سمع .  
 ويري كل يوم اصغافه عند مة كسرة .

اساس الواد عند عرب . ان اسباب الواد عند العرب ترجع الى ما يلي

بحقه الاملاق بحقة لا تروى بحقة خوي حاربه من حارب  
اعتقادهم ان الملائكة سال الله . فسموا حنوا ساله .  
وقد اثار على و امر . لا يسبح ذك الامر وشيعه قد تعي او يحسن  
بالا يهون حسد معارفه . الله . من ما كتبه غثرون . ويجعلون لله السات  
سبحانه وهبه . شدي . واد ثار حدهم لاني من وجهه . وود وهو كصحه  
تورتي من الموه من سوء . ثاره . يسكه على هون . يدسه في التراب .  
الاساءه يحكمون ) .

ذكر العلماء ان الرجل في الجاهلية كان . اطهرت آثار الطلق بامراته توارى  
و حثي عن القوم . من علم ما يوده . ون كان ذكرا اتبع به . وان كان  
ثني حزن . و لم يصبر على . يدبر وها . سمع به . وهو قومه على .  
يسكه على هون . ام يدسه في التراب .

ود رد رحن سجد . اسب سب حه من صوف . وشعر . وركب  
رعي . لاس وحه في سده . ون ر . قدا ركب حتى مع ست سوب . ثم  
ذهب . عدل . يجر ه حرة في سجد . ه نامها فبه . و ان علمها الترس .  
حق تستوي الارض .

ومن بعدهم ان واد سدهم تقع من حمل سب . و داس ان تجفر حفره  
د فرت و لادها وتمحص على حفر . و ر و دت تارعت م في حفره . ون  
ولدت انا حبه .

ولاشك . اختلافه في تولد من لاس و لاس . وفي كفته ايضا . معا  
بدل على . ه تقع من بعض فرد ملائكة . هم موقع . ر و كال كسبر لدا  
اختلاف بين . و لا يكون تحفص على حكه حاره . حث ن الامر بدس يصبر  
مشهور لدى كل حد . و لا بد من اختلاف .

على . من لادته على سده تشاره سبه و ه . كن عده عدد جمعهم . ه م  
سفن ان دكور عرب . يحدو رو حان . من بعض منهم ربحا حاور او حدة

في العشر ، وردة على دابة في كل مستر نكترة لاسر من عرس من عالم  
الوجود .

نعم ، انور من حيو ، قد ... في عرس من دابة عرس عرسه كل  
موجود عند كثره حرو ، وعر ... وكات دابة تربة (ولاد نكور  
وهمل رسة لاث وكات من عرسه شعة قبل لاث ، سدا وسد كات  
تريتهن كعبه قيلي عليهم ،

من جعل له ... من جعل له ... من عرس ... هم خصوص قسلي  
حرو عه . وكه ... وشار ... كات مولا ، حيو ... على ،  
فودهم ... دابة لاسر ... وقد دمه على شوه ... وجعل ...  
... (وهم ما يشتهون) .

من اسير ... من ... من ... خصوص ... وقد  
ان دابة في شعة محطه منه كات ... في دابة قوه على ... ولا ستوا ولا دكه  
خشية املاق ) .

واما شرافه ... لا ... قد كره ... دابة ... كل ...  
شترى ... من ... فوق دهب ... حفر ... وحرف ...  
وكل ... من ... مع ... شتر ... وقد ...  
القرزوق قوله ،

ومن الذي ... فحي ...  
ولا شات ... لا ... لا ... دابة ...  
م كس شاعرا مستر ... من ...  
على ... شهر ... لا ... وذكر ... عرس ... شعة عليهم  
فه ، لا كثره عده ... و ... دابة ... وظهر ...  
عقول من ... لا ... حيو ... اجتماع ... حتى كبحها  
من صلبها ... و ... دابة ... دابة ...  
ان الله ادب المسلمين وعلمهم عدم فتمت ... لا ... لا ...

وعنها ما اكتسبت . ولا سال عما كانوا يعملون . فمما كان لهذا باعث عظيم بعض  
 هذه الحادثة من مرفدها وعندها على استقامت مع كور . لا سلام قصي عيب من قرون  
 انه لا عرس . من ذلك لا حقيق كل سيرة لامة عربية كرامة واحدة  
 العظيمة . مهما وجد الى ذلك سبيلا .

وادكار عهد دومنه يقتصر محال بعض فرد من مئة شخصه في شعب كامل .  
 وما الذي تقوم به لامة لا تصطيد بعض شعوب . لاسب حوسه . بل معامل  
 تكسرت كل حور . وعلما يقتصر سيرة على . ورسول فو عمن بالاف  
 بعض من تكلام والسحب من ان الامر عنده في اختلاف في ككون اثره لها  
 روح . ام لا . وعقد محاسن المقدونية في ذلك من اسر بعد عن تاريخ  
 الحالي وبعد تاريخ جاهلية العرب شرون .

وس ذلك في مودى في مدن . وعلى مري ومسمع من عموم الناس .  
 سيرة لامة عربية ستمنع كل محال . وانعاه . كتب عالم ذلك مطالعة تاريخ  
 الرومان . والاسلام .

ان تلك حوادث اي نسب معرب في حداثته م يكن لا حرثة فلا تسي  
 سادها الاحكام عامة . ووكا من هذا سب في شتى شعوب فما الذي يقا  
 شعب واحد به فرد لا شذات . بل شرب دمه من . بعد ثقت طهارته  
 او شعب يقا فرد منه مع سيرة امم ليحكمه ويد حداثته م .

ان عرب في جاهلية . ام شو حور نسب على . ولا تقا فو هرب  
 بعض من تكلام والسحب . ولا به لامة معب الامر والتعصب المذكور في عتار  
 مراه لا روح . ولا به ثقت طهارة نسب تم شرب دمه من . ولا به ثقت سيرة  
 سيرة تم وقف ليحكم معب . ولا . ولا .

علي . مدع الجريئات وسطر في عكره في بيومها بعض عهده هذا الزمان  
 في تحديده نسب . وهذا عكر كسرون من سلاسة وتسوير . است عظم من  
 وقد عرب الذي به صدر لا من بعض فرد قلائد في عصر حاضره . وعية منه  
 رمي الى حصر له في مذكور . وابن هذا من صاحب ثاثة العكرة تتمده

المعصرة التي لا تكن مقصوراً عند ذهاب على الآث . بل وعلى الذكور انفس ، وعلى  
 انهم تتعاضد . واما كان سبب ذهابهم من دون خوف لافلاك والحوار والذين  
 كانوا سبب في انقاذ عند طاعة من حارب .

على انهم يدركون . ان حدى وسئل هذا حدى من الاحسان ، وفي ذلك قول  
 وواد يورث كسرة ذهاب عمل حصر . لا يصرفه . وما هي تهديد لامل  
 "في شعور بها في عصر من زمانه . من الامم التي سبب لها في - وودي في  
 عصر الجاهلية والجاهلية !

لما كان حارب هذه سكرت شراى الذين يدعون خدمه لاسان ورحموا  
 في حكمة الشريعة لاسان وودحوا حب ناصب عام وتادبوا بأدابها طلبة والمجتمع  
 خدمة حقيقة .

وهاكم قسم من احوال الشريعة - في سبل المتابعة على الحياة الشريعة  
 وعمران العالم .

مع شارع العرب على سلم : وشؤون جماع : وخدمة وقارب الارواح  
 وارب خارج عرج : وهو روى (احسن وعادة من وسائل حدى بل يدعوى  
 قصور جديدة .

حارج : لاهم حمد ومساءلة وحسنه من حدى من رضى الله عنهم من خدمة ست  
 وشب قبل سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم : من العرب ناس : ذهاب يواد  
 الحقى او غشيه به صديق قطع سبل .

وصفني : الحداد ومساءلة من روى لهم فكرة التجديد للسبل والتجديد  
 لاعتقدهم . من سئل عنون دركمت متصحة عام : حدى من رضى الله عنهم  
 يدعى مثا وشب لقوة الذين يرسمون - السبل سردد حتى يصدق به هدى لهم  
 مستندين في حساب وحرف سائل الامر من . ونزلوا وحاربوا . وكل  
 حوى شيخ السدة بالشرور هدى عالم لايسر على حسب السبل بطون . وادهم .  
 وى حكمه لله نقص حق وهو حبر القاصدين . والله ملك سماء والارض وما  
 بين . وهو على كل شيء قدير .

## تعدي المدا على انقام النبوي وامهات المؤمنين الطهرات

كبره التي قاله صديقه ٣٠ كره في باب السقعة صريح .  
 تكذب بقرن لا يتفق مع ما مع لاسلام بعض من مع بروج سانه  
 بعد عليه سلام . من سر عاة مقصده تعلى شعر بدم القرآن قصد ادائه  
 عاه لاسلام في شخص سانه صخر . لا حقه من فوه و قار قن حله سلام يدفع  
 ان في هوة قساد حور و شر مع كاهه هل رضى خد بعض نام  
 انه لاهه . معنى هوة عار . مؤمنين لاسان هن ما مكن . يصل  
 لاهه . سجود بعض سجدة . خير روية بعض . و حله لاسلام قصد  
 من دحل شت امب بقعه من شره . حور صريح لاسلامى .

عد . ذكر احد صديقه ٣٠ . سده عله سلام . مؤمنين . و ان  
 لا يجوز لكاحين من عده . و قد باع كرهه العرب . ان تكبح سؤهم  
 حتى وهم موب . هم بول لم يوردها نلى . لا شروحن من بعدهم . وهذا  
 من سار في سستهم من من حدها هم في حدها ولا حتى ما في سرانى . عله  
 لاسلام . على باب سحر منهم من مساوى حترمه و بول .

ومن صديقه ٣٦ . و انما ح سارق بني صلى لله عليه وسلم من  
 فوق لوحيد . او ما فوق لارعة من سانه كمد شرح لانه لاهن معدود امهات  
 مؤمنين كمد في لاه . و مؤمنين من سبه و راحه امهات . وهو صلى الله  
 عليه وسلم و قارى بعض سانه محلا بتجدد . هر من باجر مال من الحاة  
 الروح حله بعد دفع من في هوة .

هدد حمة عقوبات بي صرعه . و عده صديقه ٣٦ . وقد جراً فب على  
 عدم سوي عله سلام . و على شرعه الاسلام . وعلى العرب . وعلى امهات  
 المؤمنين . و د . حرك كل ما حده في هده سقعة و حده قصص عن حله عظيم  
 وكفر صريح .

واي كثر اعظم من فوه ان من صلى لله عليه وسلم سير العرب فيما تامل  
 في سستهم من كراهة نروح سانه بعدهم حتى يكون مدح محترماً موقراً بهم .

اسس هذا مع يتح انه صلى الله عليه وسلم جاء بالقرآن من عبدة لمسرة ذلك  
 الاحساس " فعبوله على ( وما كان لكم ان تؤدوا رسول الله . ولا ان سكحووا  
 ارواحه من عبدة اندا . ) . ان كان عبدة عظماء . ) . ان من عبدة عبدة السلام  
 لتأييد غرضه الخاص .

واذا كان نبي الله عبدة وسيد عبدة هذه آيات من عبدة فجميع القرآن كذلك  
 على حسب ما رآه من مصاحبة ذلك امر به بعض على بعض . وعبارة ادق ووضح  
 هو يقول ليس من شريعة شيء من عبدة الله على .

وفي ذلك من احراء على مقام سوي " هو و التكبد بالقرآن . ما لا  
 مدوحة له فيه عن ان يكون به من كسر كسرة صدى كما قدمنا الاشارة الى ذلك  
 في اول الكتاب .

على ان مثل ذلك عبدة لا يمكن ان تتفق مع مع لاسلام . وتقريرة  
 لاحكام كسرة قصص على كل آية الخفية التي هي مورد الحداد في كسرة . وسلاحه  
 المفلو في كل مسألة . كل لاسلام . ان شيء يذكر . ولا فنى على روح الخفلة  
 التي نرى ما رأت " في عبدة " ان عن كسرة ما صدى عبدة . يريد على ثلاثة  
 عشر قرنا .

من سبب يحرم روح عبدة لاسلام . ان من اعظم الاسباب التي قصت  
 " تحريم روح " في عبدة لاسلام " صاهرات . احترام مقامه العالي عليه السلام .  
 وعظم حاسن . مع مر عبدة مصاحبة " التي كنا اشرنا اليها سابقا . عند ذكر  
 تعدادهن . وهي التعليم والارشاد

وذلك لان من تزوجت منهن يتبع عن تمام بدت عمل حيث يلزمها تقيم  
 باسم الارواح والاولاد وتدير شؤون اسر . فتقرب معنى يتقود .

ومما شعر بدت بل بدن عبدة دلاء واضحه فوله على . لى ولى المؤمنين  
 من انفسهم . ورواحه امهم . دلاء معروفه عندا هي مدرسة الاولى في تربية  
 الاولاد الذين هم فرد قلائد من الامه لاسلامه . ما روح " التي عليه السلام  
 بظهورات . من امهات لجميع مؤمنين . ونواصت لهم اسس لشرعة . والاقبال







وحدث يزيد بن جعد انه جعل مرشدة ملك الكوفة المديثة معولا بهم كبر  
الاسلام العظيم ، والتشكيك فيه منه من شرعه ودينه ، الذي سبغه ماحود  
عمن ، لكن ابن الثريا من يد المتطاول .

الحداد مكي جهر مريح لاسلامي ، ولو طبع بعض ما كتب في حق  
فصلين ، ما قدم على مثل ذلك قول ، وصحبه بغيره أي اسعها على الاسلام  
جراهن الله خير الجزاء .

أي قد اشر - سابق في بعض من تلك قصص ، وكفهم فصلا ابن كس  
جمعا مقصدا ، ويرجع بينهما شك من معصاة امة صلى الله عليه وسلم .  
من من موضوع كبر سببها تلك قصص ، من تعري قد سقي لتلك  
المحمدة ، لكن ذلك لا يصح ، من قدم حدود مصاصي رأس ، مكشوف  
"يدرس" معصو - "المن" ، ذلك "المن" صاحب يدي لا يصفو لا جهر ، امام عرش  
معمر ام - مؤمنين ما عايشه رضي الله عنه ، وروى له دسه سمع م اقويه وم  
يقوله حوله اصدوقه دين سمور "له" ان راؤو تدرية حتمية ، وكبحه عن  
عوايته وارواحته للاسلام .

### ام المؤمنين عائشة رضي الله عنها

شهد لها حي عليه السلام حلم وحسن تدبيرة - سر حبه هاوا له حب  
معلم لاحد بهيد من الامانة - بين طالب تمرد في بيتها الذي له  
يحارون بها دس بمصدحة سمها ، وعينها يد من ذلك - كيف كانت  
تدخل برارة بنور مسمة - ما عايشه من خطاب رضي الله عنه عليها وعنايتها  
العلم - حدث الصحيح عن عروة بن الزبير - روى على الدين وعصره - بعض  
كثيرات مانورة عنها - ما قاته - وقعت على امر بها - ما فيه الاحص في قصصها  
ما قاله معاوية بن ابي سفيان .

انشد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الرفق الاعلى وتروى عائشة رضي الله  
عنها ست ثمان عشرة سنة ، وكل من عليه السلام "حد الدين" عنها ، بعد ان شهد

قد بعلم وفصل فضل صلى الله عليه وسلم ، أحد عشر تسكعاً من ست عائشة .  
 وقد صلى الله عليه وسلم فصل عائشة على النساء كفضل شريفة على سائر نساءهم .  
 وكتب بكتيبين - بدر - من حبه عليه السلام ط . وخصصه على غير هذا  
 من روجه ، وولدت ليس لأب ردهم من كمال في بني السريفة ، والثمة رده  
 على شرفه وثب من فرد لأمه ، ووجهه صلى الله عليه وسلم كجذب العلم (الحب  
 كهد من تلامذته ، وما حبه صلى الله عليه وسلم سريفة في سب لا قصه دليل على  
 ذلك . حدث به عبد صلى الله عليه وسلم بدر من تده كية ، لا حرة وفهم .  
 وتليفها ، بل وعلى البحث فيها ، كما . باب حدث بخاري وعبد من سب  
 رحمة رضي الله عنه . باب من صلى الله عليه وسلم . سبلي وكبر . من .  
 ويس من رسول صلى الله عليه وسلم . باب من صلى في سب . حب . سري  
 بخاري به قصه . لا بد . سبلي الله عليه وسلم . سبلي باب حب .  
 حرمه والحب من سب . لا بد . حب . سبلي . لا بد . من سب  
 التبعه . حب . سبلي . لا بد . من سب . لا بد . من سب .  
 مع كونه من رسول الله عليه وسلم . لا بد . من سب . لا بد . من سب .  
 عليه وسلم .

عائشة وسبها . وقت . مؤمن عائشة رضي الله عنها عبد صلى الله عليه  
 وسلم . عظمه لا بد في سب شريعة وثب . وسب . ذكر قصتها رك . وقد  
 عاشت بعدة عليه السلام بعد وربع سنة خدمت بها . لا بد . وفاد . العلم  
 برو . عظمه وفهمها . راحة البهجة .

وكان من احسن صفات رضي الله عنها . رده في سب . وفعل من . وسب  
 بدان ومع نور الاموال . وكثير . كان لا يستجد . حتى يرفع ثوبه . ورسول  
 بدت امرني محمد صلى الله عليه وسلم .

وقد كل ارسا لها معوه من في سب . رضي الله عنها ثمانين مائة درهم . فله  
 تقم من مجلسها حتى فرقة على محتاجين . فبنت ثمان مائة . وشررت ما مدرهم  
 لها . قتلت . وذكروني سمعت فبنت ست رضي الله عنها . تشتري بدرهم من



[illegible]

وقال البحاري في بعض طرقه : - ونون براهم فيصلون ويصلون ،

[illegible]

فانظر كيف كانت رضى الله عنها تغفر قرص الاستفدة ، وبأي شيء كانت  
شغل رضى الله عنه ، بعد وفاته حتى لم يبق له شيء ، ومدر عناية بذلك حق  
في توفيقه كاملة ردة بحتة ، وبتت سرغمة عن شهرة المحدث ، والقبل  
بالعلم ، والدين .

ثم ياتي على الناس محمد هـ وهو صاحب راية في فوط رضى الله عنه من شخص  
الناس برضا الله عز وجل كعبه الله ناس . ومن رضى ناس سبحانه الله وكله الى  
الناس . ما يدل على ثباته وحفظه على طاعة ربه وسوى الله في السر والعلانية . فعلى

دب المد مرت رضي لله عه . ورت ولاده . وارشدته . سسرو على مدي  
 لا قدم في حرة لحق . ورت فيه روح شجاعة في ورت في اسلام في العالم  
 ودا اصف في دب كلفت في قتها رضي لله عه . ورت على قبر اها رضي  
 لله عه بقم معي لها وصرها وانصتها ما جاء من الله على حث فاست رضي لله  
 عه . حمر لله وجهه . وشكر ما صرح سمعته . فلهذا كبت مدسا مدلا باسم صل  
 عه . والاحرة معرا . فثبت صلها . ومن كات بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 رؤس عه . كات لله بعد رها . ورت حسن عوون ميث . ورت اتحجر من  
 لله موعده ورت بصر صلها . وسمعتهم ميث بسم الله . ورت الله والاهر جعول  
 وعاد اسلام ورحمة به نودع عر قنة حوت . ولا رنة على عه . فلت .

فهد كلفه بعد روحه سنة اسلام الا في قبل في جهن دب مسكين ما اول  
 وهي قصرة من ورت من الذي سس به . ورت من محمد من امثلة  
 في سماء كماله .

وكرم من كلفه تنجز من روح حكمة وعظمة الشعور والاحسان .  
 و تقوى و رهد وعصا . و هي كلفة حرة من قرينة من سلامة في بكر  
 الصديق رضي الله عنه واهله من وروح ان صلى الله عليه وسلم . ورت في لله .  
 وتاديت هادب الفرائ . و سوب على عرش حسن و حلال . و سداد على روح  
 البلاغة والفصاحة .

وقد قل "لا حث في حقا رضي لله عه . سمع كلامه اني بكر حي مضي .  
 وكلام عمر حي مضي . وكلام عنه ر حي مضي . وكلام على حي مضي . لا والله ما  
 رايت ابلغ من عائشة رضي الله عنها ) .

وقد معاونة من اني سفير رضي لله عه . ورت سمع من عائشة . ما  
 اعرفت بابا فارادت قنحه الا قنحه . ولا قنحت ما فاراد علاقه الا اعفنه .

وقد به كلام على ما اردت . وحمد لله اول . و آخر . ورت الله على ان  
 يجعله حاد لوجه بكره . وان يشع به يوم لا يقع مال ولا سول الا من سى لله  
 قلب سليم . ورت بختهم ما يشع الله لهم سسم . وما يقبل ما انت السميع

العلم . وما واجب عليه من دروس مئة مئة مئة ، وروى عن صاحب كتاب  
عليها ان انت الموات ارحمه . وما لا يؤخذ من كتاب وخطه . وما لا يحمل  
عنه صرا كما حملته على الدين من قبل . وما لا يحمل من الاطراف له وانعقد  
عنا واعقر له ورحمة من موبد اعصر على يقوم ككافرين . وما لا يرفع قلوبنا  
بعد رهدتنا وهدى من ليدت رحمة من ت اوهب . وما اب آما واعقر له  
ديوب وقد عذاب الله . وما آما بعد ربك ونعم الرسول فكنا مع شاهدين .  
كبه افقر حذمه علم في نصف رب العباد عدة محمد الصريح ابن العلامة  
شيخ الجماعة وهدى سلف الصريح شجر ر دركة شهر شيخ سيدى احمد بن  
مر دلفي حفي حمله الله تعالى وانما مدح ودحرا مدرس الحسي من نقطة  
الاولى بجامع الزيتونة بتونس

وكان الفراع من سنة يوم الاثنين سادس عشر من دى طححة الحرام سنة  
١٣٤٩ تسع واربعين وثلاثمائة الف .  
وى الشمس المدر من لا يحدوه حوطر بشرية . فشان لكرام قول عدد  
من عدد واقعة عشرة من غير . وصلى الله على سيد محمد نبي الكرم . وعلى له  
 واصحابه ومن على هديه القويم .

عشر عدد طبع علی بعض حرر مفاصل و تسهیل و راجد من نقد علی صلاحه

ردیف	کتاب	صفحات	مجموع	ردیف	کتاب	صفحات	مجموع
۴	۳	۳	۹۸	۱۸	۱۲	۱۲	۱۴۱
۵	۳	۳	۹۸	۱۹	۱۲	۱۲	۱۴۱
۶	۳	۳	۹۸	۲۰	۱۲	۱۲	۱۴۱
۷	۳	۳	۹۸	۲۱	۱۲	۱۲	۱۴۱
۸	۳	۳	۹۸	۲۲	۱۲	۱۲	۱۴۱
۹	۳	۳	۹۸	۲۳	۱۲	۱۲	۱۴۱
۱۰	۳	۳	۹۸	۲۴	۱۲	۱۲	۱۴۱
۱۱	۳	۳	۹۸	۲۵	۱۲	۱۲	۱۴۱
۱۲	۳	۳	۹۸	۲۶	۱۲	۱۲	۱۴۱
۱۳	۳	۳	۹۸	۲۷	۱۲	۱۲	۱۴۱
۱۴	۳	۳	۹۸	۲۸	۱۲	۱۲	۱۴۱
۱۵	۳	۳	۹۸	۲۹	۱۲	۱۲	۱۴۱
۱۶	۳	۳	۹۸	۳۰	۱۲	۱۲	۱۴۱
۱۷	۳	۳	۹۸	۳۱	۱۲	۱۲	۱۴۱
۱۸	۳	۳	۹۸	۳۲	۱۲	۱۲	۱۴۱
۱۹	۳	۳	۹۸	۳۳	۱۲	۱۲	۱۴۱
۲۰	۳	۳	۹۸	۳۴	۱۲	۱۲	۱۴۱
۲۱	۳	۳	۹۸	۳۵	۱۲	۱۲	۱۴۱
۲۲	۳	۳	۹۸	۳۶	۱۲	۱۲	۱۴۱
۲۳	۳	۳	۹۸	۳۷	۱۲	۱۲	۱۴۱
۲۴	۳	۳	۹۸	۳۸	۱۲	۱۲	۱۴۱
۲۵	۳	۳	۹۸	۳۹	۱۲	۱۲	۱۴۱
۲۶	۳	۳	۹۸	۴۰	۱۲	۱۲	۱۴۱
۲۷	۳	۳	۹۸	۴۱	۱۲	۱۲	۱۴۱
۲۸	۳	۳	۹۸	۴۲	۱۲	۱۲	۱۴۱
۲۹	۳	۳	۹۸	۴۳	۱۲	۱۲	۱۴۱
۳۰	۳	۳	۹۸	۴۴	۱۲	۱۲	۱۴۱
۳۱	۳	۳	۹۸	۴۵	۱۲	۱۲	۱۴۱
۳۲	۳	۳	۹۸	۴۶	۱۲	۱۲	۱۴۱
۳۳	۳	۳	۹۸	۴۷	۱۲	۱۲	۱۴۱
۳۴	۳	۳	۹۸	۴۸	۱۲	۱۲	۱۴۱
۳۵	۳	۳	۹۸	۴۹	۱۲	۱۲	۱۴۱
۳۶	۳	۳	۹۸	۵۰	۱۲	۱۲	۱۴۱
۳۷	۳	۳	۹۸	۵۱	۱۲	۱۲	۱۴۱
۳۸	۳	۳	۹۸	۵۲	۱۲	۱۲	۱۴۱
۳۹	۳	۳	۹۸	۵۳	۱۲	۱۲	۱۴۱
۴۰	۳	۳	۹۸	۵۴	۱۲	۱۲	۱۴۱
۴۱	۳	۳	۹۸	۵۵	۱۲	۱۲	۱۴۱
۴۲	۳	۳	۹۸	۵۶	۱۲	۱۲	۱۴۱
۴۳	۳	۳	۹۸	۵۷	۱۲	۱۲	۱۴۱
۴۴	۳	۳	۹۸	۵۸	۱۲	۱۲	۱۴۱
۴۵	۳	۳	۹۸	۵۹	۱۲	۱۲	۱۴۱
۴۶	۳	۳	۹۸	۶۰	۱۲	۱۲	۱۴۱
۴۷	۳	۳	۹۸	۶۱	۱۲	۱۲	۱۴۱
۴۸	۳	۳	۹۸	۶۲	۱۲	۱۲	۱۴۱
۴۹	۳	۳	۹۸	۶۳	۱۲	۱۲	۱۴۱
۵۰	۳	۳	۹۸	۶۴	۱۲	۱۲	۱۴۱







استصر به سلجوق في العالم ونصى على مدينتي جاء الدين باسمي انادي .  
هذه العوامل كانت سببا في بسط سحر وسعي بيوت كل قوايا في هدم  
ليعمل المحاربون ما شاموا من اوجاد شرحة سور ندس لا سطو

### ٣٠ ( العقل والدين )

"عقل طائفة شرعة من فودد عقل اطاعت على طرق عبرية سر  
اصحاب الاديان لاخرى على عكس ما جاء به الاسلام صلح الاسلام  
العقل مد شانه لانه شمة به حصل مدك لانه بين بعد عباء  
عرست المسلمين امور سميت على غرضهم استبدون واصحاب مصالح  
احد سعو في تصديق على دائرة عقل شرعة دافعت عن عقل معنى  
وحسب تحريم خمر وقمار حد شرع حصا من دركه الامريكاني في  
مثال بين ادركه النصارى في سن قلنه فرق بين مع الامريكاني لاجرم  
ومسلمين ولا ورن تصديقه بلادهم واستهوى مصالحه العموم مدبنت  
للمسلمين القهر

### ٣٤ ( الشبهة والاسلام وواجب العلماء )

ما يحصل به الناس من جعل شبهه بالارزاق لا يتروى بلحق  
شبهه لست بالامر حدوث وهم ردد الاسلام بها لاجهورا تعرض  
صاحب مدبنت الاسلام بالاستسكان لاسرره يحترم المسيح كثر من  
كل احد يدعون بمحمد بن وحضرة مسيح مع به لم يحرجو منها  
بتركون لاسر تليس وهم اوى ذات مصلحة دايه لا يستدر الترافقة  
تعترف من ستقص الاسلام ستقص لمدينة شبهه كانت تستد للفسقة  
اعلية والوه للعمدة حب على العلماء الاطلاع على ذلك العلماء حب  
طاعتهم في سمن طاعة لرسول قوه اتقدمون من العلماء الصلااب يجب  
على حنفهم ان يقوموا بواجبهم كسهم راس لتقوى ولا حار حدود الية



المجتهدون اشتهر منهم اربعة لكثرة ايمانهم طريقته في الاجتهاد الاوسط  
 اى اجتهدوا في الامر في فائته ثم لائمة وهدمهم طريق  
 الاجتهاد اربعة من شتهر مذهبهم هذه طفتان اخرتين في الاجتهاد  
 - الثارت اى حضرات في عت حضرات في بقوت - قصة بن اسرائيل في  
 الله الروح في عت وكمال من وعدة ثبات روح لا سلامة  
 ثروت سنة في تحقق الاجتهاد حتى كمال في سردو حجة عدم  
 طائفة على مذهب و ب لائمة ذكر من حدود عدم طائفة حجة  
 - في كرامة عن تشريع لاسلامي وتبين الاراء في اخرى سبعة  
 لا حتى انه من الاراء على - حجة المذهب هو انه في عدم  
 و - من ب و عدم هو - ب في تعصب مذهب في مقابل  
 ان ما تراه من الخلاف بين العلماء لا يجوز لنا الطعن فيه - الموضع في  
 اختلاف يصنع ساء - رقى - شرعة كاشجرة

٤٦ مصيب الدنيا من اجل المصائب

٤٧ كيف كان النبي صلى الله عليه وسلم عالما بامور  
 ويمر بهم

٤٨ اجتهد الصحابة في بيان الله على انفسهم عدمه عليه  
 السلام وكانوا لا يتسرعون في الفتوى

٤٩ التابعون والائمة المجتهدون

٥٠ المجتهدون والاجتهاد والائمة الاربعة

طريقته في الاجتهاد - اوسد في اجتهدوا

٥١ اين انتشرت مذاهب الائمة الاربعة العظام

٥٢ معنى وقوف الاجتهاد عند الائمة الاربعة

طسب المحتج من وكف حملوا عنه في عصور مختلفة - التشرعيات  
تحت عدة سداد وهي مقصود صفة لاسلام

## ٥٦ هل يقع باب الاحكام على مصرعيه

الحرية وعدم سائر شرايط تلبس في الاحكام

٥٦ كلمة في الفرق بين الشريعة الاسلامي والفقهاء الاروبي

٦٦ كلمة على مقدمه التعداد

قبول حدود مستحق من عدم ضرورة صير مراد سواء ارجل  
جرائم في مدة حرب من عدم من لانه حرية جسد النساء عند  
الاصطوري لاسلام واجب لا يكتف بتجسس ارجل في حصة  
لاعدية انت عدمه ككتف بدت في كتيب حدث وفدة نساء  
حدث حاشية رمي به عنها كتب قول شخصيات وسم برحمن بدت  
على ارجل بحسن ما يعرف اشياء ككتف من العلم به هج الحياة  
في صدر الحدود ساؤن سمع يجمع ه هج الحياة جعل لله لكل مخلوق  
وحدة مست حرة لاسلام من كل فسد امامه ورون من لا يخرج  
عن دائرة شريعة في سلب من الحرية ده من خرج عن ذلك من  
قدمه الحكم مرة بقوة لا يقوم

## ١٢ الارث

ابدأ الحد دكتبه بدم وور ركن من احكام الشريعة لارث في حصة  
وساه من عدم وورث مرة عدمه لاحتمال دايها حقوة لتاريخ  
لارث في احكامه قصه متصل لارث في لاسلام واساه قسم لله  
عزائس وشدة على من تجاوز حدودها حكم الله على من يد بدت  
معتقد له ككتف كالتعداد لارث لا يريد ولا يقص على حسب الرقي -

تدقص الحداد واضطرابه في صول الارث بدل على جهة وعدم جهة ما  
يقول الجواب عن مدعي التسوية بين ادعاهم جهة الحداد بقسمة  
الملك ويحسد لهم عدم جهة بقصد جهة بالاعراف جهة عدم  
كثرة سوء الاحتجاج في ارث جهة جهة فعلا وروايتهم في جو  
لهن على ذلك

## الرق ١١

- تكلم الحداد على الرق في موضعين - قصد بذلك الوصول الى قوله ان  
الاسلام على الرق جهة واحدة سواء لرد الرق وهذه الشريعة  
كلامه يقتضي ان حرب بدل في الاسترقاق وشريعة بيع من الاسترقاق  
معروضة لطروا وهي متطرفة في حق من لا يرد و الحق ما  
يعامل به اصحاب رؤوس الاموال جهة سوى شارع بين طائفتين  
بشريعة تركاة - تركاة يدعى في الاموال جهة بعلال غير ثابتة  
بذلك يقتضي الاسلام على القومى وحرار القومى او على الاشراكين  
قوانينهم القومى - الاسلام ودان من بحرية - سلاسل

٩٠ الرق عند الرومان

٩٢ الرق عند الامم المعاصرة

٩٢ الرق في امريكا الجنوبية

٩٢ الرق عند النصارى

٩٢ الرق في الاسلام وان يكون

كلمة موحدة فيما كان يعمل به الرقيق لتصور ثرية متفانية مقصورة  
من بحر شفقة الاسلام ومعاشهم بالارقاء من السنة وآثار الشجاعة

٩١ العلم في انقاء الاسلام للرق في نظر بعض العلماء





حتى يجد روحه في روحه فمما قصد آء سبي عصفه  
 ربه الحداد مودة مكرمة من عبود في تشبهه الله به سبيل  
 حمد يرى من جنس به عجب آءه عتروفت الاولاد اعتبار  
 داه من سبب الحداد في عجب من عتروفت روح روح شرفه  
 الإسلامية ترمي الى العدل

## ١١٤ برائة الحداد في الاحياء

بشر الحداد من عجب من عتروفت في تشبهه الله به سبيل  
 اح راسب من عجب من عتروفت في تشبهه الله به سبيل  
 ما شوق من عجب من عتروفت في تشبهه الله به سبيل  
 قوة من عجب من عتروفت في تشبهه الله به سبيل  
 على من عجب من عتروفت في تشبهه الله به سبيل  
 انشأت

## ١١٥ اكاديب اعداء وصالا

كس حارب من عجب من عتروفت في تشبهه الله به سبيل  
 تعدد (لوق) من عجب من عتروفت في تشبهه الله به سبيل  
 اول من عجب من عتروفت في تشبهه الله به سبيل  
 نسمة او حارب من عجب من عتروفت في تشبهه الله به سبيل  
 امون كمالا من عجب من عتروفت في تشبهه الله به سبيل

## ١٢٢ الاسلام وبعثاد الروحانيات او الاحوال وبعثاد النساء

لهم (احرى) من عجب من عتروفت في تشبهه الله به سبيل  
 يعددون صفة شرعية خلاف شرعية من عجب من عتروفت في تشبهه الله به سبيل  
 لا يوسن (تشفه) من عجب من عتروفت في تشبهه الله به سبيل  
 انك عن النساء وداخروهن من عجب من عتروفت في تشبهه الله به سبيل

تعجب من سب هذا جهة كتب بتصحوف على لاسلام ليس من  
 ممكن فاعلم بان شرح حر من تعداد روجات اعجب من عدد  
 رهن كثر تعدد على الاله من سره من روجة الواحدة  
 وتعداد الأزواج - دواعي العزبة يوم الاسلام جميع مواعيد الزواج -  
 حيث شرع على روج عدد من لاهل حصص من روجة تعداد  
 روجات بين حجاب ملين لا تسد مهور من تعداد سبب من حر

١٢٨ الاسلام وتعداد الزوجات ، او الاسلام يقاوم الزنا  
 ويدب عن القسامة واليهبة الاحكام بحفظها من  
 الوقوع في موت على الاحكام والنماء

المقصد الاصل من تعداد الزوج - دم الله الزنا - تشدد في اقامة الحد -  
 الزنا لله حرم في مدى حب سبوك معنى به تعداد الزوج عند تفسير  
 آية مقتضى حوز تعداد لا يفي في دائرة حد حتى لا يفي بالتعدد  
 وحكمه معنى تعدد شرم في كل احكام شرعية فدر عدد حكم  
 وعبر به روجات من تعدد الاستمرار جميع و فدر عدد  
 روجات في عمل حرمي ، لاجته على ان كرهه كتب من سبب  
 جميع عدد لاسب لاهل حصة كما فهمه كاسير ودر سبب  
 تعدد موقوفة روجات من سبب حرمي من سبب طهري ولاحكامي  
 فدر سبب من تعداد ودر سبب حرمي ضرورة من وفوق في كثره  
 "فان سبب من وفوق سبب من تعداد لا يفي من مرسه الى  
 حرمي لاهل ضرورة سبب من سبب من حرمي لاهل ضرورة مستفادة  
 من الآية الكريمة

١٢٩ عداد اروج النبي صلى الله عليه وسلم

مثله اعداد في عدد لاهل سبب - لاهل وبصريه سبب - كلام لحد اشهر

واشد كبراً - موجور به سه سلام حدی بخ - ای لا ادري كنف  
تصور هم عمومهم كلیة وجود مشبه فی ری بوفه تعالی من حق علی  
ر عیج مسیه بعد از الارواح علیه السلام - لاسب ووجه وسته و  
باقی اموجود - النبی صلی الله علیه و سلم بشر كنه لا سائر لا غیر من  
بوجه صف النبی صلی الله علیه و سلم خلق شهبابه ما كنه مشرقه  
ملكه ملكه وسمه و فرشه بومه و عاده بوضعه و معامده  
لا صبحه حیدر صرح علیه السلام من ساء من حصوله ص  
یفهم من الحديث

## ٤٦ حياة النبي صلى الله عليه وسلم احوار حیدر او الاجتماع

حسانه بی عدد و مر السعد المعجزة لا حد له السلام من خوف ما  
شعل من سماء حمره طربه بدفع عن دعوة السوء مشرعة  
ترمه للاخلاق عمل بدی قدمه حجر عنه لامم اعظمه قیامه بدت  
العمل فی مدة عشر سوا معجزة ثمرت دعوه روح لا عصاف و سوة  
فاصلان ستقدم عن طرقت تخرج يؤمن عدم سيطرة واثرة بشره  
القرآن والسنة فی كثره علیه السلام من السوء شید الامر سوة علی  
اساس واضح

## ١٥٢ امهات المؤمنین وارواح النبی صلی الله علیه وسلم الظاهرات رضى الله عنهم

- روحه للانی مات سهل علیه السلام تسع - ذکر العیاء ساحه سروج  
کواحدة دگروا سریه لا تحفظ افکار بعدد الارواح فی  
ظری لاسب لا ارشاد و نعمه سب احسن فی احسنهن لا  
خرج عن دائرة کفاءهن کفاءهن لدائیة - تزوجهن باذن من الله





د د ن - عدد في ائمة لافي مكة مشرق من شريعة - دك مع برشد  
الى ان العرض من التعداد التعليم

## ١٧١ المعاشرة والنكاح

- معنى "نكاح" و"المعاشرة" - شرعي و خصوص انشاء بين  
نروجن - عسى يعنى بعد استصحاح حتى سود اوفى - دك مع  
مسلكه حر من ادع انك - جعل به برحد مستحق عند دك  
روحه - الحكماء في الاسلام - حاطة لة الحكاء برسد احكامين -  
شروط الحكمين - سر كور حكمين من افر - شرط ثلاثون -  
مصلحة - منجس دك د بوفر - فهم شروط - صديق سرهم في  
مصلحة - التحكيم عند الامريكال - لامريكال بشهور الاسلام - عادية ما  
قعود - امر بوا من الاسلام - خلاصة حدث لرأس معبد الإصلاح -  
تدر ك الاسلام جميع ما احصه - وجود نروجن في المحكمة بقوي عرمة  
مسلح في سداحد موفق - حث على عمة "اسلام على اصلاح دك" -  
قول عسوى به يرى معادله خلاف في نسو - اوى - عاص لة دك  
علاحد كاف - في حصة عو "ا" حكمين سوه "ان لة كل لعة حسرا ،  
ما شعر بعض لطفه وحكمته

## ١٧٢ الطلاب في الاسلام وفي الشرائع الاخرى

"شريع سماوية توسعت في اصلاق - شريعة تور د ، والاحمد  
والاسلام - شريعت شريعة الاسلام "اصلاق على كمال الوجود - قرر الشارح  
"الطلاق وجمع عرمة لاكمال" تدر - - حوم ائمة في ست لاكمال لارجع -  
في قوله يعنى (واحصو ائمة) ما شعر شبيه برحد لى وقت انتهاء  
سدر الامر قد موت - - يكتفب اشرار دك ماهر بمر ذمة -  
هذه كمة مما جاء في شريعة حسب مقبول منها

## ١١١ انواع من الطلاق

طلاق الحرة - الطلاق - حر فسي في الكتاب رمي فيه حر مافي كسبه - سار  
 بوصفون في تحكيم طلاق - سار - حر من حنيفة ثلاث حصون - الحصة  
 اولى حصاره على كاهل ثمة عليه - نسبة على كاهل تعد حصن حصاره  
 لاسلام - طلاق - كبرال وعنه وحل طراد مول عليه في سار طلاق  
 اعتصم وخصم من حر قصد عدم التمس - حره لأقول عليه - في سار  
 وعنده - تحريم حر كاهل - حره نفس عليه - لاسلام في ذلك - الحصة  
 السنة حصاره على كاهل - لاسلام - وعدف نام - نسوي حصاره الطلاق  
 سار في احرف - لاسلام - لاسلام لا طلاق - سار - سار تحكيم طلاق  
 وسنة فكل - لاسلام - في سنة لاسلام - سار - طلاق علم سار بها في  
 حره - لاسلام - لاسلام - سار - سار - سار - سار - سار  
 لا موجب لاسلام طلاق مائة وسار سار في سار

## ١١٢ كاهل حره عن محكم الطلاق

تحكيم - سار - سار - طراد لاسلام - سار - سار - سار - سار - سار  
 في مؤيد ودر حره - سار - سار - سار - سار - سار - سار - سار  
 قبل سار - سار - سار - سار - سار - سار - سار - سار - سار  
 سار - سار - سار - سار - سار - سار - سار - سار - سار  
 طراد في تحكيم طلاق وسار لاسلام

## ١١٣ قياس الحداد المسائل بذراعه او احدها الحداد في مسألة المتقرب

لا يرى حداد سار من سار في سار - لاسلام - سار - سار - سار - سار  
 لا تصح قياس - سار - سار - سار - سار - سار - سار - سار  
 لا تصح في موت او طلاق - سار - سار - سار - سار - سار - سار - سار





مزمور داودی - نسیه عموم هذه - یس دای نرس و نسیه - و یسوا الله  
و یسوا

٩٩ احرام العرب لسانهم وامهائهم واحوائهم وسانهم

دیں حدود و جس امور تیار احوال میں تشریح ای تالیف کن  
و راجح تشریح ۱۹۹۹ حد علی ۲۰ فی تالیف تیار و راجح  
علی حصر یہ امر د عواصم لائش و لاعتصاف تیار ۲۱ شہرہم لخب  
۲۲ علی مصب و مہمہ لاجو یہ و فیسہ حبس۔ مہمہم مائہ و فیسہ  
ہدات لخب و مہمہ لارہ حہ و فیسہ رت و س ۲۳ مائہ امیر د عہدہ  
۲۴ و راجح ۲۵ کن دہاں لخب و مہمہ لخب و مہمہ لخب  
۲۶ مہمہ مہمہ لخب و مہمہ لخب و مہمہ لخب و مہمہ لخب  
۲۷ مہمہ لخب و مہمہ لخب و مہمہ لخب و مہمہ لخب

٢٠٤ العرب وواد البنات

حب عرب - لا داعی و نہی - حکمت کی کار قصہ سندی در ستم مع عدم  
 مائت - دستی حد - و دشمن جمع عرب - مسجہ ۸ - من دایم بقدر  
 جمعیم - کسہ و - من - و د من احوال - حلالہ - من علی عدم  
 تشارد - من جعلتہ اس فسا - من شہر بود - کار فی ستمہ مسجہ  
 من خصوص بی حب - شہر ہم لا بدوی و فخر - غیر ردی بدستہ ہو ممدوح  
 شہر اسلام - امر و د متشعب لا - اس للہ - معہ و علیہ عدم  
 متہ - لامہ - حد د - کل غیضہ عرب - د کار عدم - عرب  
 بسبب الامہ - انما - الامہ - لا حری - د - خوئے - و حصر ی  
 و کرد - حد د - من و سببہ - احوال - وقعہ قبر - کسرتہ - لو رجعوا  
 الاسلام - خدمہ و - جمع - نفس من نور فی مع عرب - عربہ - علیہ  
 اسلام - و اد حقی - کافی - حد د - و و - فکرہ - حد د - و التجدد -  
 سو خویش و ن - انما - لا سر علی حب صوہم - و ان حکم للہ

## ٢١٠ تعدى الحدود على الخاتم النبوي وامهات المؤمنين الطاهرات

كلمته التي تحت نسخة ٣٦ - كل ما في بيت الحقيقة ~~كثير~~ صريح - سرمد  
 تكذب بغيره - لا تتفق معه مع لسلام بعض - سب - مع  
 بروج سائه بعدة عنه سلام - داب مر عاة مصالحة اعليم - يشعر بدب  
 لفرار - قصد دبه عنه لسلام في شخص سائه الصاهرات - لا اعظم من  
 فوه لو ورفق عليه لسلام يدفع بهن في هوة عباد - حر وانشر معان  
 كنه - هل رضى لحد من سب لانه - معنى هوة الفساد -  
 مه - بزمين لاس فل م يمكن - سب لانه - سجود بعض صحابة  
 حر بودة بعض ارواحه عنه لسلام - قصد لحد بدب لحد من  
 وعد سائه من شريعة - بجزل "سراج لاسلامي

## ٢١٤ ام المؤمنين عائشة رضي الله عنها

شهد لها مني عنه سلام - علمه وفضل - بدب بدر - سرجه لها وانه حب  
 العلم لاجب لهد من لاملده - من طاب حارس في يوم لاجب لهد  
 جرفون - ما دب الحقيقة - حه لهد وسبتها - بد من دب - كفيف  
 كانت لحد وباردة القوم متفقه ما من عمر بن خطاب رضى الله عنه -  
 لهد وعادها بالعلم - حدثت الصحابة عن عروة بن الزبير - لهد على  
 الدين وصرفه - بعض كلمه مابودة لهد - ما فاه لاجب في فصاحتها - ما  
 قاله معاوية بن نسي

### شبه حدون اصلاح جلد

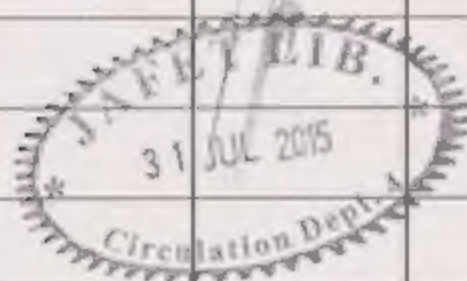
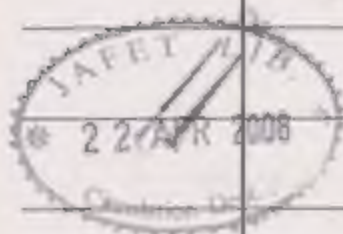
صفحة	سطر	خطا	صواب
١٢٤	٤	النساء	اللقطاء
٢١٧	١٢	ان	كان
٢١٧	١٥	شتري	يشترى







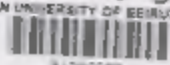
**DATE DUE**



بن المراد، محمد الصالح

الحداد علي امرأة الحداد

AMERICAN UNIVERSITY OF BEIRUT LIBRARIES



01403600

AMERICAN  
UNIVERSITY OF  
BEIRUT



